

Keadilan Konsekuensi *Nusyuz* Dari Suami Dan Istri Perspektif *Mubadalah*

Salman Al Farisi¹ Wahdatun²

Abstrak

Permasalahan yang sering terjadi dalam perkawinan adalah Nusyuz, yaitu perbuatan yang melawan atau durhaka. Nusyuz boleh datang dari salah seorang daripada dua orang sepasang. Antaranya, Nusyuz dari pihak isteri ialah isteri tidak memberi kebenaran kepada suaminya untuk keluar rumah dan tidak mahu diajak bersetubuh atau Nusyuz dari pihak suami adalah seperti suami keberatan untuk menemani isteri dan meninggalkannya di atas katil. Akibatnya, akhirnya seorang isteri tidak mendapat nafkah dan suaminya akan disusuli oleh pihak berkuasa. Daripada setiap akibat ini, mula timbul dakwaan yang berbeza daripada orang ramai, terutamanya mengenai keadilan akibat terhadap isteri. Di sini penulis menyingkap hasil pencariannya berhubung akibat keadilan suami isteri nusyuz dari perspektif mubjadi. Jika diteliti dari sudut mubjadi, akibat kedua-duanya adalah tidak adil. Kenapa begitu? Kerana dalam mubindah yang bermaksud timbal balik, ia mensyaratkan setiap keputusan undang-undang yang dikenakan ke atas lelaki dan wanita mestilah sama.

Kata kunci: keadilan, akibat nusyuz, mubjadi.

¹ Universitas Nahdlatul Ulama Kalimantan Barat. E-mal: salmanalfarisi@unukalbar.ac.id

² Universitas Nahdlatul Ulama Kalimantan Barat. E-mal: Dahm70574@gmail.com

PENDAHULUAN

Masalah yang sering berlaku dalam rumah tangga ialah Nusyūz iaitu perbuatan maksiat. Nusyūz boleh dari isteri kepada suami, suami kepada isteri dan boleh juga dari kedua belah pihak. Nusyūz di sisi isteri adalah perbuatan maksiat oleh isteri terhadap suaminya, menunjukkan kebencian terhadap suaminya dan derhaka kepada suaminya. Kemudian nusyūz dari pihak suami terhadap isteri, iaitu perbuatan suami merendahkan isteri, membenci isteri, tidak bersetubuh dengan isteri, berpaling tadah dan tidak berkelakuan baik terhadap isteri. Sedangkan nusyūz antara suami dan isteri adalah perbuatan saling membenci antara mereka berdua.

³Nusyūz dari pihak istri kepada suami diterangkan dalam QS. al-Nisā' ayat 34, yakni;

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنِ اطَّعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا. (34)

“Kaum laki-laki itu adalah pemimpin bagi kaum wanita, oleh karena Allah melebihkan sebahagian dari mereka (laki-laki) atas sebahagian yang lain (perempuan), dan karena mereka (laki-laki) telah menafkahkan sebahagian dari harta mereka. Sebab itu maka wanita yang saleh, ialah yang taat kepada Allah lagi memelihara diri ketika suaminya tidak ada, karena Allah telah memelihara mereka (perempuan). Wanita-wanita yang kamu khawatirkan Nusyūznya, maka nasehatilah mereka dan pisahkanlah mereka di tempat tidur mereka, dan pukullah mereka. Kemudian jika mereka menaatimu, maka janganlah kamu mencari-cari jalan untuk menyusahkannya. Sesungguhnya Allah Maha Tinggi lagi Maha Besar.”

Berikut juga Nusyūz dari pihak suami kepada isteri diterangkan dalam QS. al-Nisaa' ayat 128 yaitu;⁴

وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنفُسُ الشُّحَّ وَإِن تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (128)

³ Nur Muhammad Ali Ibrahim Mukawi, *Nusyūz al Mar'ah wa ar Rajul wa 'Ilajuhu fi Dhau i Qur an al Karim*, (Zagazig: mesir), 3.

⁴Faqihuddin Abdul Kodir, *Qiroah Mubadalah*, (IRCiSoD, Yogyakarta:2019), 410.

“Dan jika seorang wanita khawatir akan Nusyūz atau sikap tidak acuh dari suaminya maka tidak mengapa bagi keduanya mengadakan perdamaian yang sebenar-benarnya dan perdamaian itu lebih baik (bagi mereka) walaupun manusia itu menurut tabiatnya kikir. Dan jika kamu bergaul dengan istrimu secara baik dan memelihara dirimu (dari Nusyūz dan sikap tak acuh) maka sesungguhnya Allah adalah maha Mengetahui apa yang kamu kerjakan”

Namun, anda perlu tahu bahawa hak dan kewajiban isteri dalam rumah tangga dan suami tidak boleh sama dalam semua perkara dan dalam semua isu. Ini kerana fitrah, wanita berada di bawah pimpinan lelaki sebagaimana firman Allah dalam Qs. An nisa' ayat 34.

Sekarang ini pun sudah banyak paradigma yang memikirkan tentang mewujudkan berbagai macam keadilan, salah satunya adalah teori qiro'ah mubādalāh, yaitu teori yang membahas tentang keadilan hubungan antara perempuan dan laki-laki dalam peradaban Islam bagi umat yang mengikuti kewujudan hubungan ini. Berikut adalah teori yang lahir dan hidup dengan gerakan pemberdayaan wanita menurut perspektif Islam di Indonesia, bersama ulama dan aktivis yang kebanyakannya hadir dalam Mukhtamar Ulama Wanita Indonesia (KUWI) di Pondok Pesantren Kebon Jambu. , Cirebon pada April 2017 pada masa Itu.⁵

Berkenaan dengan penjelasan tindakan Nusyūz di atas, penulis akan meneliti keadilan setiap akibat Nusyūz yang dilakukan oleh suami dan isteri melalui perspektif mubādalāh khususnya keadilan akibat dalam susunan rumah tangga dalam Islam.

Kaedah penyelidikan

Dalam kajian ini, penulis menggunakan jenis kajian perpustakaan yaitu penyelidikan dengan mengumpulkan data melalui buku-buku teks hukum peninggalan ulama, artikel, karya bertulis dan sebagainya.

PENDEDAHAN DATA DAN PERBINCANGAN TENTANG NUSYŪZ DARI PADA SUAMI ISTERI

1. Dalil dan Tafsir tentang Nusyūz

Nusyūz ialah perbuatan maksiat yang boleh timbul daripada suami dan isteri. Ini berdasarkan Al-Quran surah an-Nisā' ayat 34 tentang nusyūz seorang isteri, dalam firman-Nya Allah berfirman:

⁵ Faqihuddin Abdul Qodir, *Qiro'ah Mubadalāh*, (Yogyakarta, IRCiSoD: 2019), 17.

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَمِمَّا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنِ اطَّعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا. (34)

“Kaum laki-laki itu adalah pemimpin bagi kaum wanita, oleh karena Allah melebihkan sebahagian dari mereka (laki-laki) atas sebahagian yang lain (perempuan), dan karena mereka (laki-laki) telah menafkahkan sebagian dari harta mereka. Sebab itu maka wanita yang saleh, ialah yang taat kepada Allah lagi memelihara diri ketika suaminya tidak ada, karena Allah telah memelihara mereka (perempuan). Wanita-wanita yang kamu khawatirkan Nusyūznya, maka nasehatilah mereka dan pisahkanlah mereka di tempat tidur mereka, dan pukullah mereka. Kemudian jika mereka menaatimu, maka janganlah kamu mencari-cari jalan untuk menyusahkannya. Sesungguhnya Allah Maha Tinggi lagi Maha Besar.”

Berdasarkan sebab diturunkannya, ayat di atas diturunkan berkenaan seorang wanita datang kepada Nabi Muhammad untuk mengadu masalah yang dialaminya iaitu ditampar di muka oleh suaminya. Lalu Rasulullah bersabda: “Suamimu harus diqisas (dibalas)”. Sehubungan dengan firman-Nya, Allah SWT menurunkan ayat ke-34 dalam Surah an-Nisā’ yang dengan tegas memperuntukkan bahawa seorang lelaki berhak mendidik isteri yang menyalahgunakan haknya sebagai isteri. Setelah mendengar ayat ini, wanita itu pulang ke rumah tanpa menuntut qisas daripada suaminya yang menamparnya tadi.

Dalam riwayat lain, ada menyatakan bahawa suatu ketika datang seorang wanita mengadukan masalahnya kepada Nabi Muhammad. Dia berkata bahawa dia telah ditampar di muka oleh suaminya, yang suaminya adalah kawan Ansar. Tujuan kunjungannya adalah untuk menuntut balas dendam atas perbuatan suaminya menamparnya. Ketika itu Rasulullah mengabulkan permohonannya, kerana tidak ada penegasan hukum dari Allah SWT mengenai kejadian ini, maka Allah menurunkan ayat 34 sebagai penegasan mengenai hak dan kewajiban suami mendidik isteri yang durhaka.

Berikut juga Allah berfirman dalam QS. al-Nisā’ ayat 128 yaitu;

وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنِ مُحْسِنًا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (128)

“Dan jika seorang wanita khawatir akan Nusyūz atau sikap tidak acuh dari suaminya maka tidak mengapa bagi keduanya mengadakan perdamaian yang sebenar-benarnya dan perdamaian itu lebih baik (bagi mereka) walaupun manusia itu menurut tabiatnya kikir. Dan jika kamu bergaul dengan istrimu secara baik dan memelihara dirimu (dari Nusyūz dan sikap tak acuh) maka sesungguhnya Allah adalah maha Mengetahui apa yang kamu kerjakan”

Diriwayatkan oleh Abu Daud dan Al-Hakim dari sayyidah Aisyah. Diriwayatkan pula oleh At-Tirmidzi seperti itu yang bersumber dari Ibnu Abbas: bahwa ketika Saudah binti Za'mah sudah tua dan takut dicerai oleh Rasulullah Saw, ia berkata: “Hari giliranku aku hadiahkan kepada Aisyah”. Maka turunlah ayat ini (An-Nisā' ayat 128) yang membolehkan tindakan seperti Siti Saudah itu.

Selain itu, diriwayatkan oleh Sa'id bin Mansyur daripada Sa'id bin Al-Musayyab: bahwa isteri Rafi' bin Khudaij iaitu anak Muhammad bin Muslim tidak disayangi oleh suaminya kerana usianya atau perkara lain, maka dia risau akan dicerai. Isterinya berkata: "Jangan ceraikan aku, dan kamu boleh datang sesuka hati." Maka Allah menurunkan ayat ini (An-Nisa ayat 128) sebagai anjuran kepada kedua belah pihak untuk melakukan penyesuaian dalam pernikahan.

Berikut juga riwayat Al-Hakim yang bersumber dari Aisyah: bahwa turunnya ayat ini berkenaan dengan seorang laki-laki yang mempunyai seorang istri dan telah beranak banyak, ingin menceraikan istrinya dan kawin lagi dengan yang lain. Akan tetapi istrinya merelakan dirinya untuk tidak mendapat giliran asal tidak dicerai. Ayat ini (An-Nisa ayat 128) membenarkan perdamaian dalam hubungan suami istri.

Yang terakhir adalah riwayat Ibnu Jarir yang bersumber dari Sa'id bin Jubair: bahwa ketika turun awal ayat ini (An-Nisa ayat 128) ada seorang wanita berkata kepada suaminya: “Saya ridha mendapat nafkah saja darimu, walaupun tidak mendapat giliran, asal tidak dicerai”. Maka turunlah kelanjutan ayat itu sampai akhir yang membolehkan perbuatan seperti itu.

2. Konsep *Nusyūz* Secara Umum

Secara umumnya nusyūz dalam kitab Hasyiyah al Baijuri karya Seikh Ibrohim al Baijuri menjelaskan bahawa Nusyūz adalah

ارتفاعها عن أداء الحق الواجب عليها

Seorang isteri berat hati untuk menunaikan kewajibannya terhadap suaminya Kewajibannya di sini ialah mentaati suaminya, berbaik-baik dengan suami dan menyerahkan jiwa raganya

kepada suaminya dan tinggal di rumah. Oleh itu, jika isteri melanggar kewajipan tersebut, suaminya tidak wajib memberi nafkah dan tidak mendapat giliran tidur (qosm) jika suaminya berpoligami dan secara sah perbuatannya dianggap haram.⁶Selain itu, ada dua bentuk *nusyūz* yang perlu diketahui, yakni:

a) *Nusyūz* istri

Ibn 'Arabi mengistilahkan *nusyūz* isteri sebagai *al-imtina'* (menahan), iaitu isteri menahan diri daripada melaksanakan hak suaminya. Selain itu, Al-Baydawi mentakrifkannya sebagai isteri yang menarik diri daripada mentaati suaminya. Kemudian Badran Abu al-Aynayn Badran memberi kefahaman yang lebih jelas iaitu isteri menderhaka kepada suaminya dan keluar rumah tanpa izin dan tanpa sebab yang dibenarkan oleh syarak..⁷ *Nusyūz* boleh berlaku dari pihak isteri dalam keadaan tertentu termasuk:⁸

- 1) Isteri merelakan tubuhnya untuk ditiduri oleh suami tetapi menghalang suami daripada bersenang-senang dalam bentuk lain, serta enggan disentuh tanpa izin isteri.
- 2) Keluar dari rumah tanpa izin suami.
- 3) Ihram dengan haji atau umroh tanpa izin suami
- 4) Keluar dari agama islam
- 5) Menyanggah (tidak taat) suami
- 6) Enggan berbuka puasa sunah ketika diperintah suami

Nusyūz wanita ini adalah haram, dan merupakan salah satu daripada beberapa dosa besar. Selain haram, *nusyūz* juga mengakibatkan akibat hukum berupa terputusnya nafkah, sebagaimana dijelaskan oleh Syeikh Muhammad bin Qasim dalam *Fathul Qarib* bahwa ada dua hal yang dapat hilang akibat *nusyūz*, yaitu hak berpindah dan hak untuk mencari rezeki.

⁶Ibrahim Al baijuri, *Hasyiyah Al baijuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), 262-272.

⁷ Ibn al-‘Arabi al-Maliki, *Ahkam al-Quran*, (Cairo: Dar al-Fikr al-‘Arabi), 504

⁸ Muhammad Nor Bin Muhamad, “Konsep *Nusyūz* (Studi Komparatif Antara Mazhab Hanafi Dan Mazhab Syafi’i)”, (UIN Sultan Syarif Kasim Riau, 2011), 42

Keizinan dari suami ini boleh diberikan secara umum, maksudnya jika diyakini suami pasti rela, maka boleh dikira izin. Selain itu, tidak semua tindakan biadap yang dilakukan oleh isteri dianggap nusyūz. Seperti yang dijelaskan dalam sambungan teks kitab Fathul Qarib:

وليس الشتم للزوج من النشوز، بل تستحق به التأديب من الزوج في الأصح، ولا يرفعها إلى القاضي

“Menurut pendapat yang lebih sahih, berkata kasar kepada suami bukan termasuk nusyūz, tetapi dia berhak (harus) diajari oleh suami jika melakukan hal tersebut. Jika hal ini terjadi, suami tidak perlu melapor pada qadli (hakim).”

Jika telah terbukti isteri melakukan nusyūz dengan keluar rumah atau bermusafir sesuka hati tanpa izin suaminya atau menolak ajakan suaminya untuk bersetubuh, maka tindakan yang perlu dilakukan oleh suami telah dijelaskan dalam Al -Al-Quran iaitu:

وَاللَّائِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْعُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا

“Wanita-wanita yang kamu khawatirkan nusyūz-nya, maka nasehatilah mereka dan pisahkanlah mereka di tempat tidur mereka, dan pukullah mereka. Kemudian jika mereka menaatimu, maka janganlah kamu mencari-cari jalan untuk menyusahkannya. Sesungguhnya Allah Maha Tinggi lagi Maha Besar.” (QS an-Nisa: 34)

Cara pertama ialah suami menasihati isteri bahawa apa yang dilakukannya adalah haram dan boleh mengakibatkan terputusnya nafkah anak. Jika dia masih nusyūz, maka langkah kedua ialah tidak memberinya sokongan rohani. Langkah terakhir jika masih nusyūz adalah memukulnya, tetapi memukul di sini tidak boleh sambil lewa, pukulan yang diberikan hanyalah pukulan yang bersifat mengancam semata-mata, dan tidak boleh mencederakan.⁹

b) Nusyūz suami

Nusyūz yang dilakukan oleh suami bisa dalam bentuk perkataan maupun perbuatan, antara lain:¹⁰

⁹ Muhammad Ibnu Sahroji, “Istri Dianggap ‘Nusyūz’ Bila Melakukan Hal Ini”, (10 Januari 2018), <https://islam.nu.or.id/post/read/85097/istri-dianggap-nusyuz-bila-melakukan-hal-ini>

¹⁰ Muhammad Abdul Ghofar, *Nusyūz Konflik Suami Istri dan Penyelesaiannya*, (Jakarta: Pustaka al-Kautsar, Cet. 2, 1993), 118.

1. Keangkuhan, kesewenang-wenangan dan kesombongan suami kepada istrinya.
2. Sikap suami yang memusuhi istrinya baik dengan pukulan, cercaan maupun hinaan yang pada akhirnya memperburuk hubungan suami istri.
3. Tidak melaksanakan kewajibannya sebagai seorang suami seperti tidak memberi nafakah dan lain-lain.
4. Merusak hubungan dengan istri yaitu berpisah ranjang ditempat tidur, memutuskan hubungan komunikasi dan lain sebagainya.

Akibat hukum yang timbul dari nusyūz suami antara lain: ditinggalkan isteri dan anak-anak, keretakan hubungan suami isteri atau ketegangan antara mereka kerana isteri selalu merasa tertekan, isteri boleh mengajukan cerai, dan hilangnya hak suami. untuk menerima wang tebusan atau pampasan. Dalam hal ini, apabila berlaku masalah nusyūz suami maka isteri memfailkan cerai iaitu dengan cara khulu', di mana dalam talak khulu' isteri wajib memberi tebusan kepada suami mengikut kemampuannya, tetapi kerana nusyūz suami hak suami untuk mendapatkan wang tebusan hilang. Usaha penyelesaian yang boleh dilakukan oleh isteri sekiranya suami melakukan nusyūz antaranya: Pertama, memberi nasihat. Kedua, berdamai.¹¹

Fatwa MUI yang membahas terkait tindakan menyimpang dari pasangan suami istri ada dalam fatwa MUI nomor 02/MUNAS-IX/MUI/2015 Tentang Kriminalisasi Hubungan Suami. Berikut isi fatwa nomor 02/MUNAS/-IX/MUI/2015: Pertama: Ketentuan Umum Berdasarkan fatwa ini, yang dimaksud dengan Kriminalisasi adalah proses pembedaan terhadap perbuatan bukan termasuk kategori pidana. Hubungan suami istri adalah hubungan persetubuhan (seksual) yang dilakukan oleh suami istri secara sah.

Perkosaan adalah perbuatan hubungan kelamin antara laki-laki dan perempuan yang bukan istrinya yang dilakukan dalam kondisi pemaksaan dan/atau dibawah ancaman. Kedua: Ketentuan Hukum Pada dasarnya, relasi suami istri harus dibangun sebagai manifestasi dari cinta (*mawaddah*) dan kasih sayang (*rahmah*), dan pelaksanaan hubungan suami istri merupakan ibadah. Pasangan suami istri haram melakukan hubungan seksual dalam kondisi yang terlarang secara syar'i yaitu: Istri dalam kondisi *haidl* dan *nifas*, Suami atau istri sedang berpuasa Ramadhan, Suami atau istri sedang *ihram* Dengan cara *liwath* (anal sex) Dalam kondisi sakit yang tidak memungkinkan untuk melakukan hubungan suami istri.

¹¹ Feri Pradana, "Makna Nusyūz Suami terhadap Isteri Dalam Perkawinan", (9 Agustus 2008), <https://repository.unej.ac.id/handle/123456789/87006>

Suami wajib menjalin interaksi dengan istri secara makruf (*mu'asyarah bil ma'ruf*) dan karenanya suami tidak boleh memaksa hubungan seksual kepada istri, dan istri wajib taat kepada suami sepanjang tidak untuk perbuatan maksiat, karenanya istri tidak boleh menolak ajaran suami untuk melakukan hubungan seksual kecuali dalam kondisi yang terlarang secara syar'i. Hubungan seksual antara suami istri dalam situasi terpaksa adalah *khilaful aula* (tidak sesuai dengan yang utama), tetapi tidak dapat dikategorikan sebagai perkosaan. Kriminalisasi hubungan suami istri bertentangan dengan hukum islam.

Dalam fatwa tersebut, butir fatwa yang berkaitan dengan *nusyūz* adalah butir ke 4 dan ke 5, artinya segala bentuk kriminal kepada pasangan baik suami kepada istri atau sebaliknya seperti memaksa suami bersenggama atau suami memaksa istri bersenggama adalah tindakan *nusyūz* (tidak taat).¹²

Pendapat Ulama Tentang *Nusyūz*, Dalam kitab Syarh al-Yaqūt an-Nafis fii Mazhab Ibn Idris dijelaskan bahwa *nusyūz* hukumnya haram. Didefinisikan dari sudut pandang gholibnya bahwa *nusyūz* adalah keluar dari taat pada suami, seperti keluar rumah tanpa izin suami, bermuka masam, berbicara ketus dan marah pada suami. Artinya, terkadang suami juga bisa *nusyūz*, semisal suami tidak mau memenuhi hak istri seperti tidak bergaul dengan baik dan tidak memberi nafkah, tidak membagi waktu bermalam bagi suami yang berpoligami, tidak memberi istri pakaian juga biaya-biaya hidup istri lainnya. Semua yang disebutkan ini menyebabkan nafkah istri gugur jika *nusyūz*nya dari istri dan istri bisa mengajukan perbuatan sewenang-wenang suami tersebut pada hakim.¹³

Juga dijelaskan dalam kitab Şohih Fiqh as-Sunnah Wa adillatuh wa Tauḍihi MaŻahib al-aimmah bahawa Nusyūz ialah kederhakaan isteri kepada suaminya terhadap apa yang diwajibkan Allah kepadanya berupa ketaatan. Dan hukumnya adalah haram.¹⁴

Menurut Wahbah Zuhaili dalam kitab al-Fiqh al-Islām Waadillatuh menjelaskan bahawa nusyūz ialah pengingkaran (maksiat) seorang isteri terhadap kewajibannya terhadap suami, juga kes yang menjadikan salah seorang suami isteri membenci dan keluar rumah tanpa suami. izin, bukan untuk menuntut keadilan baginya.¹⁵

¹² Nefiana Dwi ramadhanti, "Analisis Fatwa MUI Nomor 02/MUNAS-IX/MUI/2015", (UIN Walisongo Semarang, 2019), 105-107.

¹³ Muhammad Ibn Ahmad Ibn 'Umar Al-Syathiri, *Syarh al-Yaqut al-Nafis Fii Madhhabi Ibn Idris*, (Bairut: Daar al-Minhaj, cet.3, 2011), 605-606.

¹⁴ Kamal Ibn al-Sayyid Salim, *Shohih Fiqh al-Sunnah Wa Adillatih Wa Taudhih Madhahib al-'Arba'ah*, (Kairo: Al-Taufiqiyah, 2003), juz 3, 223.

¹⁵ Wahbah Zuhaili, *al-Fiqh al-Islam Wa Adillatuh*, (Beirut: Dar al-Fiqh,t.th),juz 2, 338.

Sayyid Sabiq dalam kitab *Fiqh Sunnah* mentakrifkan nusyūz sebagai derhaka isteri kepada suaminya, ingkar atau enggan diajak tidur atau keluar rumah tanpa izin suaminya. Apabila tingkah laku ini berlaku, isteri tidak berhak mendapat nafkah walaupun ketika itu suami dapat memujuk isterinya untuk tidak nusyuz secara paksa.¹⁶

Disebutkan dalam kitab *al-'Aziz Syarh al-Wajiz al-Ma'rūf Bi al-Syarh al-Kabir* karangan Abdul Karim dan Al-qozwaini bahawa nusyūz ialah seseorang yang tidak mahu menunaikan kewajipan terhadap pasangannya. Oleh itu, isteri yang enggan menunaikan kewajipan sebagai isteri dipanggil *nāsyiz* (isteri derhaka). Manakala seorang suami yang enggan menunaikan kewajipannya sebagai suami dipanggil *mutafaddi* (suami yang memberi tebusan).

Dikemukakan dalam kitab *al-'Aziz Syarh al-Wajiz al-Ma'rūf Bi al-Syarh al-Kabir* karangan Abdul Karim dan Al-qozwaini bahawa *nusyūz* adalah seseorang yang tidak mau menunaikan kewajibannya kepada pasangan. Oleh karena itu seorang istri yang enggan menunaikan kewajibannya sebagai seorang istri disebut *nāsyiz* (istri yang tidak taat). Sedangkan suami yang enggan menunaikan kewajibannya sebagai seorang suami disebut *mutafaddi* (suami yang memberi tebusan).¹⁷

PEMBAHASAN

Dalam perspektif fiqh, nusyūz terbahagi kepada 2 iaitu; Nusyūz dari pihak isteri dan nusyūz dari pihak suami. Penulis menemui definisi umum nusyūz dalam kitab *Hasyiyah al Baijuri* karya Seikh Ibrohim al Baijuri. Dalam kitab dijelaskan bahawa Nusyūz adalah

ارتفاعها عن أداء الحق الواجب عليها

Enggannya seorang istri untuk menunaikan kewajibannya kepada suami.

Kewajipan di sini ialah mentaati suami, berbaik-baik dengan suami dan menyerahkan jiwa raga kepada suami dan tinggal di rumah. Oleh itu, jika isteri melanggar kewajipan tersebut, suaminya tidak wajib memberi nafkah dan tidak mendapat giliran tidur (*qosm*) jika suaminya

¹⁶ Sayyid Sabiq, *Fiqh Sunnah*, (Beirut: Dar al- Kutub al-'Arabi, Cet 3, 1977), Juz 2, 207.

¹⁷ Abdul Karim Ibn Abdul Karim, Abul Qosim al-Qozwaini, *al-'Aziz Syarh al-Wajiz al-ma'rūf BI al-Syarh al-Kabir*, (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah, 1997), Juz 8, 358.

berpoligami dan secara sah perbuatannya dikira haram.¹⁸ Tentang taat, ketaatan yang dimaksud adalah segala macam bentuk taat selain maksiat. hal ini berdasarkan hadis:

لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق¹⁹

(tidak ada ketaatan kepada makhluk yang bermaksiat kepada sang pencipta).

Ini bermakna walaupun kedudukannya sebagai suami, isteri tidak boleh menurut jika apa yang suami mahukan atau perintah suami adalah maksiat. Selain itu, isteri juga hendaklah bergaul/berhubungan baik dengan suaminya (mu'asyarah bil ma'ruf), iaitu hendaklah melayan suami dengan layanan yang terbaik.

Bercerita tentang akhlak yang baik (mu'asyarah bil ma'ruf), Wawan Riswandi, S. Th.I, ketua KUA Kec. Daerah Cidahu. Kuningan memahami istilah Mu'āsyarah bil Ma'rūf sebagai simpulan bahasa, yang bermaksud istilah tersebut tidak boleh ditafsirkan secara berasingan tetapi harus ditafsirkan secara keseluruhan sebagai satu kalimat untuk mendapatkan pemahaman yang menyeluruh dan mendalam. Walau bagaimanapun, mengetahui makna dua perkataan utama (mu'āsyarah dan ma'rūf) juga penting. Kata mu'asyarah berasal dari kata usyrah, yang secara bahasa berarti: keluarga dan teman dekat. Dalam bahasa Arab terbentuk berdasarkan sighth musyārakah baina al-itsnaini yang bermaksud kebersamaan antara dua pihak, oleh itu perkataan ini diertikan sebagai bergaul atau bergaul kerana mengandungi kebersamaan dan persahabatan. Kerana mu'syarah adalah hubungan suami isteri, dalam prosesnya hubungan suami isteri haruslah seimbang. Sementara itu, makna linguistik ma'rūf berakar umbi daripada perkataan 'urf yang bermaksud adat, kebiasaan atau budaya. Adat atau kebiasaan ialah sesuatu yang diketahui umum oleh sesebuah masyarakat. Dan perkataan ma'rūf secara istilah bermaksud setiap perkara atau perbuatan yang dipandang oleh akal dan agama sebagai baik.

Al-Quran memilih untuk menggunakan perkataan ma'rūf untuk dibandingkan dengan mu'asyarah, bukan dengan perkataan lain yang setara walaupun terdapat dalam Al-Quran cukup banyak. Ini juga sesuatu yang sangat menarik. Perkataan ma'ruf dalam al-Quran diulang sebanyak 39 kali dalam 12 huruf, perkataan lain yang setara seperti perkataan ihsan diulang sebanyak 186 kali dalam 53 huruf dan perkataan khair sebanyak 188 kali dalam 52 huruf, iaitu "baik." ". Apatah

¹⁸Ibrahim Al baijuri, *Hasyiyah Al baijuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), 262-272.

¹⁹Abu Hafsh Ibn Ahmad As Syafii, *At taudhih lisyarhil Jami' As Shohih*, (maktabah Syamilah, daaran nawadir, 2008), juz 6, 534.

lagi terdapat perkataan thoyyib, birr dan 'amal soleh yang terdapat dalam al-Quran yang hampir sama maknanya. Oleh itu, penggunaan perkataan ma'ruf dalam mu'asyarah bil ma'ruf adalah sangat tepat kerana dari situ dapat difahami bahawa pertukaran antara suami isteri dalam hubungan mereka dalam keluarga tidak terhad kepada amal soleh semata-mata, tetapi mesti sampai kepada konteks mengenali antara satu sama lain dan saling memahami berdasarkan semangat melakukan kebaikan. Sebenarnya proses mengenali antara satu sama lain dalam kebaikan bukan sahaja antara suami isteri tetapi juga dengan semua ahli keluarga. Itulah makna mu'asyarah bil ma'ruf yang difahami secara keseluruhannya sebagai simpulan bahasa.

Jika difahami secara menyeluruh, maka mu'asyarah bil ma'ruf juga boleh seperti yang diterangkan oleh Rasulullah SAW bahawa perkahwinan adalah sarana untuk mengatur hubungan seksual secara sah, oleh karena itu keduanya mempunyai kepentingan dan tujuan yang sama, tidak mengandung unsur bawahan dan meminggirkan salah satunya. . Kerana perkahwinan pada asasnya bukan sahaja menyatukan dua orang berlainan jantina yang didasari oleh suka-suka antara satu sama lain untuk berkomitmen kepada kehidupan yang sakinah, tetapi pada dasarnya perkahwinan adalah proses menyatukan dua keluarga secara budaya, sebab itu dalam aspek mu'asyarah bil. ma'ruf antara suami isteri, tidak hanya tertumpu pada kewujudan suami isteri tetapi juga meliputi cara mendidik anak, hubungan dengan keluarga baik suami isteri serta kehidupan berjiran dan bermasyarakat.

Jika dipahami secara komprehensif, maka *mu'asyarah bil ma'ruf* pun bisa seperti yang digambarkan Rasulullah SAW bahwa pernikahan merupakan sarana untuk mengatur hubungan seksual secara legal, karena itu keduanya memiliki kepentingan dan tujuan yang sama, tidak mengandung unsur subordinat dan memarginalisasikan salah satu dari keduanya. Sebab pernikahan pada dasarnya bukan hanya menyatukan dua insan berbeda jenis kelamin yang dilandasi saling menyukai untuk berkomitmen hidup sakinah, namun pada dasarnya pernikahan merupakan sebuah proses mempertemukan dua keluarga secara kultural, itulah mengapa pada aspek *mu'asyarah bil ma'ruf* antara suami istri, tidak hanya fokus pada keberadaan suami-istri semata tetapi juga meliputi cara mendidik anak, kekerabatan dengan keluarga kedua belah pihak suami maupun istri dan kehidupan bertetangga maupun bersosial.

Daripada perbincangan di atas, sikap bertolak ansur dan berlapang dada amat diperlukan bagi memudahkan peranan setiap suami isteri dalam rumah tangga dalam membentuk keluarga bahagia. Yang dimaksudkan dengan melakukan hubungan seks yang baik ialah: akhlak yang baik, lemah lembut, bercakap perlahan-lahan dan tidak kasar, mengakui kesilapan dan kesilapan yang dilakukan oleh semua orang. Sebagaimana sabda Nabi Muhammad SAW, "Sebaik-baik kamu adalah orang yang paling baik kepada keluarganya dan aku adalah orang yang paling baik kepada keluargaku."

Akhirnya, dapat disimpulkan bahwa mu'asyarah bil ma'ruf dapat diartikan sebagai suatu konsep kebersamaan dan kerjasama yang utuh antara suami dan istri untuk menghadirkan setiap perbuatan baik dalam pergaulan mereka dalam keluarga yang berdasarkan ilmu dan pemahaman bersama, bahkan dengan semua ahli keluarga yang lain, baik dalam masalah biologi (contohnya, hubungan seksual), psikologi (memberi keselesaan dan kebahagiaan bersama) dan sosiologi (menjaga kehormatan dan maruah satu sama lain di tengah-tengah masyarakat). Dalam konteks pelaksanaannya, konsep ini perlu mengutamakan prinsip makna yang seimbang, iaitu mu'asyarah bil ma'ruf wajib dilaksanakan oleh suami kepada isterinya dan begitu juga sebaliknya.²⁰

Jika diteliti lebih dalam berkenaan mu'asyarah bil ma'ruf, dalam literatur salaf banyak terdapat hadis-hadis yang berisi ancaman terhadap isteri yang durhaka kepada suami. Salah satunya ialah hadis yang diriwayatkan oleh Imam Bukhori Muslim tentang isteri dilaknat hingga ke pagi kerana enggan tidur dengan suaminya;

إِذَا بَاتَتِ الْمَرْأَةُ مُهَاجِرَةً فِرَاشَ زَوْجِهَا، لَعَنَتَهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تَرْجِعَ.²¹

(apabila istri bermalam dalam keadaan enggan untuk satu ranjang dengan suami maka, malaikat akan melaknatnya sampai ia kembali)

Serta hadis riwayat Tirmidzi dari Ummi Salamah tentang isteri yang masuk surga sebab melayani suami dan suaminya puas;

أَيُّمَا امْرَأَةٍ مَاتَتْ، وَرَزَوُجُهَا عَنْهَا رَاضٍ، دَخَلَتْ الْجَنَّةَ²²

(kapanpun istri meninggal dunia sedangkan suaminya puas, maka istri tersebut masuk surga).

Dari penjelasan di atas, hadis pembelaan terhadap suami ialah malaikat akan melaknat isteri yang derhaka kepada suami selagi tidak ada dalil syariat yang menyebabkan isteri derhaka. Dan di sinilah terletaknya keadilan setiap tindakan suami isteri.²³ Secara mudahnya, penulis ingin mengatakan daripada penjelasan dalam perbincangan di atas berkenaan nuzyuz seorang isteri terhadap suaminya seolah-olah seorang isteri hanya berada di bawah kuasa atau sekatan suaminya

²⁰<https://fajarcirebon.com/memaknai-muasyarah-bil-maruf-dalam-membangun-keluarga-bahagia/>

²¹Muhammad Ibn Ismail al-Bukhori, *Shohih Al-Bukhori*, (Daar Thuq an-Najah; cet.1, 1422 H), juz.7, 30.

²²Ibn Majah Muhammad Ibn Yazid al-Qazwaini, *Sunan Ibn Majah*, (Daar Ihya' al-Kutub al-'Arabiyah), juz,1, 595.

²³Ibrahim Al baijuri, *Hasyiyah Al baijuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), 262-272.

melihatnya dari aspek agama dan syariat Islam, tetapi jika diteliti dengan lebih mendalam berkenaan falsafah hukum nusyuz apa yang ditetapkan dalam Islam adalah setimpal dengan kewajipan suami dan fitrah seorang lelaki itu tercipta dari segi tanggungjawab dan bebanan yang dipikulnya.

Sebagaimana tujuan perkawinan yang telah penulis jelaskan dalam bab I dan tentang kewajiban menegakkan rumah tangga yang sakinah dan rahmah, yang pemahamannya terkandung dalam kewajiban yang ditetapkan bagi setiap pasangan menurut agama, apabila kewajiban tersebut tidak terpenuhi, maka Nusyuz akan menghasilkan nusyuz suami isteri. Akibat Nusyūznya seorang isteri (keengganan isteri untuk mentaati perintah suami/derhaka isteri) akhirnya isteri berhak untuk tidak mendapat haknya sebagai isteri, sedangkan pada mulanya suami wajib memenuhi keperluannya bermula dari keperluan biologi, keperluan primer dan sekunder selain daripada tempat tinggal (rumah). Ini (hak dan kewajiban isteri) melihat sifat lelaki yang lebih besar tanggungjawab terhadap isteri. Ketentuan ini sudah ada dalam firman Allah SWT QS an-Nisa' ayat 34:

Sebagaimana tujuan nikah yang telah penulis paparkan dalam bab I dan tentang kewajiban menegakkan rumah tangga yang damai, sakinah, dan rahmah yang pemahamannya sudah terkandung dari kewajiban-kewajiban yang ditetapkan untuk masing-masing pasangan oleh agama, jika kewajiban-kewajiban tersebut tidak dilestarikan, maka akan berkonsekuensi *Nusyuz* baik *nusyūznya* suami maupun istri. Akibat *Nusyūznya* seorang istri (enggannya istri pada perintah suami/membangkangnya istri) akhirnya istri berhak tidak mendapatkan hak-haknya sebagai istri yang semula suami wajib memenuhi kebutuhan-kebutuhannya mulai dari kebutuhan biologis, kebutuhan primer, maupun skunder selain tempat tinggal (rumah). Hal ini (hak dan kewajiban istri), melihat fitrah laki-laki yang memang memiliki tanggung jawab lebih besar terhadap istrinya. Ketetapan ini sudah ada dalam firman Allah SWT QS an-Nisa' ayat 34:

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ

Laki-laki (Suami) itu pelindung bagi perempuan (Istri), karena Allah telah melebihkan sebagian mereka (Laki – laki) atas sebagian yang lain (Perempuan), Dan karena mereka (Laki – laki) telah memberikan nafkah dari hartanya.

Sementara perempuan yang salehah dalam al – qur'an di sebutkan :

فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ

Maka perempuan yang salehah, adalah mereka yang taat (Kepada allah) dan menjaga dirinya ketika (Suami) tidak ada, karena allah telah menjaga (mereka).

Berikut juga dibahas lebih lanjut dalam kutipan kitab di bawah ini tentang keutamaan istri memang lebih wajib taat dan memenuhi hak suaminya sebagai timbal balik pertanggung jawaban suami yang diberikan kepadanya karena sudah memberinya mahar dan menafkahninya;

(وَلِلرِّجَالِ عَلَىٰ نِسَائِهِمْ دَرَجَةٌ) أَي فُضِيلَةٌ فِي الْحَقِّ مِنْ وَجُوبِ طَاعَتِهِنَّ لَهُمْ مَا دَفَعُوهُ إِلَيْهِنَّ مِنَ الْمَهْرِ، وَإِلِنْفَاقِهِمْ فِي

مصالحهن. 24 .

Sepotong ayat ini terdapat dalam kitab 'Uqudul Lujain' karangan Syeikh Nawawy Al-Banteny, di mana beliau menerangkan dengan lebih terperinci dan berfakta bahawa lelaki adalah tuan (bertanggungjawab) terhadap segala sesuatu terhadap isterinya, bermula dari kewajipan hidup dan perkara-perkara lain yang akan dibincangkan selepas ini berkaitan dengan kelebihan (kelebihan lelaki) berbanding wanita secara fitrah. Artinya ayat di atas secara kontekstual memberikan indikasi, Nusyūz dibuat konsisten dalam syariat sebagai ukuran persamaan dalam membina hubungan rumah tangga yang harmonis, dan bertanggungjawab terhadap pasangan masing-masing, karena seorang wanita seharusnya menjadi seorang yang solehah (berbakti dan bertakwa). taat isteri) kepada suaminya. Namun di seberang petikan di atas, Nabi Muhammad SAW turut berwasiat kepada para sahabatnya berkenaan keistimewaan wanita, Dikongsikan dalam Kitab Uqudul Lujain oleh Syeikh Nawany Al-Banteny:

(رُؤْيَىٰ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ) أَي آخِرِ حَجَّةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ

حجّة الجمعة (بَعْدَ أَنْ حَمِدَ اللَّهُ) تَعَالَى (وَأَتَيْتَنِي عَلَيْهِ وَوَعَّظَ) الْحَاضِرِينَ (أَلَا) أَي تَنْبَهُوا يَا قَوْمَ مَا يَلْقَىٰ إِلَيْكُمْ (وَاسْتَوْصُوا

بِالنِّسَاءِ حَيْرًا) الْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ أَيِ اقْبَلُوا وَصِيَّتِي فِيهِنَّ، وَاعْمَلُوا بِهَا، وَارْفُقُوا بِهِنَّ، وَأَحْسِنُوا عِشْرَتَهُنَّ، فَإِنَّ الْوَصِيَّةَ بِهِنَّ أَكْثَرُ

لِضَعْفِهِنَّ، وَاحْتِيَاجِهِنَّ إِلَىٰ مَنْ يَقُومُ بِأَمْرِهِنَّ. 25

Diriwayatkan dari nabi saw. Bahwa pada saat haji wada' (haji terakhir kanjeng nabi yaitu haji yang bertepatan hari jum'at) Setelah nabi bertahmid (memuji) Allah, Lantas Nabi bertutur seraya berpesan kepada para sahabat: Ingatlah, wahai kaumku! terimalah wasiatku terkait

²⁴Muhammad Ibn 'Umar Ibn 'Ali Nawawi Al-Bantany, 'Uqūdu al-Lujain (Saudi Arabiyah),3-4.

²⁵Muhammad Ibn 'Umar Ibn 'Ali Nawawi Al-Bantany, 'Uqūdu al-Lujain (Saudi Arabiyah),4.

perempuan, lakukanlah pesanku, bertemanlah dengan mereka (perempuan), dan berbuat baiklah menjalani hidup dengan mereka, karena sesungguhnya berpesan agar berbuat baik terhadap perempuan itu lebih penting lantaran lemahnya mereka, dan butuhnya mereka pada laki-laki yang menegakkan urusannya (berbuat baik pada perempuan).

(فَإِنَّمَا هُنَّ عَوَانٌ) أي أسيرات (عِنْدَكُمْ) فعوان بالنون المكسورة جمعُ عانية، وهي بصيغة منتهى الجموع، وإنما قيل للمرأة عانية، لأنها محبوسة كالأسير عند الزوج. وفي لفظ: {فَإِنَّهُنَّ عَوَارٌ} بالراء جمع عارية ' فإن الرجال أخذوهن بأمانة الله (لَيْسَ) أي الشأن (تَمْلِكُونَ مِنْهُنَّ شَيْئاً غَيْرَ ذَلِكَ) أي الخير (إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ) أي نشوز (مُبَيِّنَةٍ) أي ظاهرة، بأن ظهرت أماراته²⁶

Sesungguhnya mereka (perempuan) di sisi kalian adalah wanita yang lemah (Tersandera), lafadz Awānin (عَوَان) dengan huruf 'ain yang terbaca fathah yaitu jama'dari pada lafadz āniatin (عانية) dengan bentuk shighot muntahal jumu'. Seorang wanita disebut seorang yang dipelihara (terjaga / Terpenjara) karena sesungguhnya wanita itu di tahan disisi suaminya sebagaimana tawanan. dalam kata lain lafadz Awānin (عَوَان) menggunakan huruf ra' Awārin (عَوَار) yang artinya barang pinjaman. Hal ini karena laki-laki menjadikan wanita sebagai titipan Allah, maka tidak boleh merasa memiliki/menguasai apapun dari seorang wanita selain berperilaku baik, kecuali mereka (perempuan) melakukan Nusyūz (hal yang buruk) pada suami secara terang-terangan, yang secara rinci penulis akan paparkan dalam pembahasan khusus "Nusyūz" Insya Allah.

Dalam perbincangan di atas, banyak penulis memetik daripada kitab turats yang fenomenal oleh Syekh Nawani Al-Bantani iaitu kitab Syarh 'Uqūdu al-Lujain fi Bayaani Huquqi al-zaujain. Penulis akan membincangkan serba sedikit tentang buku yang sangat dikenali ini. Kitab Syarh 'Uqūdu al-Lujain, adalah kitab syaikh Nawawi bin Umar al-Bantani al-Jawi (w. 1316 / 1898) yang dalam bahasa 'Uqudullujain bermaksud rangkaian atau rangkaian permata. Kata Al Lujain sendiri merupakan bentuk tashgir dari kata Lujatun yang berarti fiddhatun (permata). Sebenarnya buku ini menjelaskan hak dan kewajiban suami isteri, tetapi selalunya hanya disasarkan kepada isteri, kerana umumnya yang membacanya adalah lelaki, berperspektif lelaki. Namun pada dasarnya, buku fenomenal ini memberi keistimewaan kepada wanita dan penulis tentunya dari latar belakang pesantren yang pemikiran doktrinnya cenderung ke arah memahami kitab-kitab turats (klasik), baik

²⁶Muhammad Ibn 'Umar Ibn 'Ali Nawawi Al-Bantany, 'Uqūdu al-Lujain (Saudi Arabiyah),4.

pandangan fiqh maupun akhlak agama atau budaya dalam pernikahan, ingin menyatukan pemikiran ulama semasa (kontemporari). Sebagai contoh konkrit, baru-baru ini ramai aktivis wanita bersuara menuntut hak sama rata antara wanita dan lelaki melalui Undang-undang Hak Asasi Manusia kebangsaan (negeri) dan antarabangsa (PBB). Namun, sebaliknya manusia ada agama dan mazhab, semua perjalanan hidup manusia telah diatur dalam kehidupan beragama, selama ini perspektif kebanyakan manusia biasa seolah-olah agama mencatitkan hak wanita dengan dalih yang hanya boleh dilihat secara teks, contohnya dalam ayat:

وَلِلرِّجَالِ عَلَىٰ نِسَائِهِمْ دَرَجَةٌ ۗ أَيُّ فَضِيلَةٍ فِي الْحَقِّ مِنْ وَجوب طاعتهن لهم لما دفعوه إليهن من المهر، ولإنفاقهم في مصالهن.

Laki-laki mempunyai kedudukan lebih lebih tinggi dari perempuan. Dalam arti perempuan (istri) lebih utama memenuhi hak-hak suaminya (lebih taat) karena suaminya sudah memberinya mahar dan memberinya nafkah.

Jika diamati secara tekstual, ayat tersebut rasanya memojokkan perempuan dari sisi kewajiban ia harus lebih taat pada suami. Padahal secara kontekstual, ayat tersebut berbicara tentang pertanggung jawaban kewajiban laki laki (suami) terkait kewajiban yang harus dipenuhi kepada istrinya. Artinya seorang istri harus diistimewakan kebutuhannya sesuai kadar kemampuan suami. Dalam hadist lain Nabi menegaskan :

(وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: حَقُّ الْمَرْأَةِ عَلَى الزَّوْجِ) أَيُّ مِنْ حَقِّهَا عَلَيْهِ (أَنْ يُطْعِمَهَا إِذَا طَعِمَ، وَيَكْسُوَهَا إِذَا كَسَى وَلَا يَضْرِبَ الْوَجْهَ) أَيُّ عِنْدَ نَشْوَرِهَا (وَلَا يُقَبِّحُ) بِتَشْدِيدِ الْمَوْحِدَةِ مَكْسُورَةً أَيُّ لَا يُسْمِعُهَا مَكْرُوهًا، وَلَا يَقُلُ: "قَبْحَكَ اللَّهُ" (وَلَا يَهْجُرُ) وَفِي رِوَايَةٍ: "وَلَا يَهْجُرُهَا" (إِلَّا فِي الْمَبِيتِ) أَيُّ فِي الْمَضْجَعِ عِنْدَ النَّشْوَرِ، أَمَا الْهَجْرُ فِي الْكَلَامِ فَإِنَّهُ حَرَامٌ إِلَّا لِعَذْرِ. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ عَنِ مَعَاوِيَةَ بْنِ حَيْدَةَ بِفَتْحِ الْمَهْمَلَةِ²⁷

Nabi saw bersabda : Hak seorang istri yang wajib suami penuhi yaitu memberinya istri ketika suami makan, memberinya sandangan (pakaian) ketika suami berpakaian, tidak boleh memukuli wajah istri ketika istriNuzyus , dan tidak boleh berkata buruk (perkataan yang istri tidak suka mendengarnya), mendoakan buruk, tidak boleh menjauhi seorang istri (tidak

²⁷Muhammad Ibn 'Umar Ibn 'Ali Nawawi Al-Bantany, 'Uqūdu al-Lujain (Saudi Arabiyah),4.

bicara) kecuali di dalam kamar ketika memang si istri Nuzyus. Sedangkan memusuhinya selama tiga hari maka hukumnya haram kecuali karena udzur. H.R Al – Tobroni.

Perspektif fiqh sebenarnya telah menjelaskan dengan jelas hak dan kewajiban setiap mereka (suami isteri). Disebutkan dalam kitab Hasyiah Bujairomi Ala Syarh Minhaju Al-Tullab, bermula dari perbincangan “apabila seorang isteri bimbang melakukan nusyūz ke atas suaminya, suami hendaklah mengingatkan isterinya supaya bertakwa kepada Allah dalam kewajibannya sebagai isteri, setiap satu kewajiban di sini adalah empat (4).

الحق الواجب للزوج على الزوجة أربعة طاعته ومعاشرته بالمعروف وتسليم نفسها اليه وملازمة المسكن.²⁸

Hak suami yang harus istri abdikan pada suaminya adalah taat padanya (Suami) bergaul dengan baik, menyerahkan seluruh dirinya pada suami, dan tetaptinggal dirumah.

والحق الواجب للزوجة على الزوج أربعة ومعاشرتها بالمعروف ومؤونتها والمهر، والقسم

²⁹(اه ب ج)

Hak istri yang harus suami abdikan pada istrinya juga ada empat 4; yaitu bergaul dengan istri dengan baik, membiayai istri, dan memberikan mahr, serta membagi waktu (jika lebih dari satu istri).

Yang di maksud saling bergaul dengan baik (ومعاشرته بالمعروف / ومعاشرتها بالمعروف) dalam kitab *Uqudu Al-Lujain* di tafsiri dengan ungkapan :

أي بالعدل في المبيت، والنفقة، وبالإجمال في القول أي بما يُستحسن شرعاً من حُسن العشرة، وترك الضرر منهم ومهن. قال ابن عباس رضي الله عنهما: معنى ذلك "إِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَتَزَيَّنَ لِامْرَأَتِي كَمَا تُحِبُّ أَنْ تَتَزَيَّنَ

لِي.³⁰

²⁸Sulaiman Bin Muhamad Bin Umar, *Hasyiah Bujairomi Ala Syarh Minhaju Al-Tullab*(Dar al-Kutub Islami), 535.

²⁹Sulaiman Bin Muhamad Bin Umar, *Hasyiah Bujairomi Ala Syarh Minhaju Al-Tullab*(Dar al-Kutub Islami), 535.

³⁰Muhammad Ibn ‘Umar Ibn ‘Ali Nawawi Al-Bantany, ‘Uqūdu al-Lujain (Saudi Arabiyah),3.

Berbagi malam di rumah dan nafkah yang adil, bertutur kata yang baik, (denga hal-hal yang menurut syara' di nilai baik dan tidak saling menyakiti perasaanpasangan masing-masing), Ibnu Abbas R.A berkata : Saya suka bisa membahagiakan istriku sebagaimana dia (istriku) melakukan hal itu untuku.

Hak istri kepada suami selain dari empat di atas di tegaskan juga dalam ayat Allah berfirman :

(وَقَالَ) فِي سُوْرَةِ الْبَقْرَةِ: (وَهُنَّ) عَلَى الْأَزْوَاجِ (مِثْلُ الَّذِي) لَهُمْ (عَلَيْهِنَّ) مِنَ الْحَقُوْفِ فَيَالْوَجُوْبِ، وَاسْتِحْقَاقِ الْمَطَالِبَةِ عَلَيْهَا، لَا فِي الْجِنْسِ (بِالْمَعْرُوْفِ) أَيِّ بِمَا يُسْتَحْسَنُ شَرْعًا مِنْ حُسْنِ الْعِشْرَةِ، وَتَرْكِ الضَّرْرِ مِنْهُمْ وَمِنْهُنَّ³¹.

Artinya : Allah berfirman “ *Hak sorang istri kepada suami yaitu sebagaimana suami pada istri yaitu dalam kewajibanya dan dalam hal menuntut pada istri, selain hak jenis bergaul baik pada masing-masing pasangan.*

Apa yang perlu kita ketahui lebih lanjut ialah, dari sudut fiqh, seorang isteri sebenarnya tidak selalu dikongkong oleh agama, contohnya, dia diwajibkan sentiasa berada di rumah, di dapur, sebagaimana pendapat para suami yang terlalu awam. , disebabkan peraturan cara berfikir suami yang terlalu sempit, kerana kurangnya ilmu agama dan fiqh atau faktor lain. Namun perlu digariskan bahawa Islam tidak boleh bebas memberi kebebasan kepada wanita kerana wanita adalah anugerah Tuhan, sebagaimana sabda Rasulullah yang diriwayatkan oleh Jabir R.A.

فاتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمان الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله رواه مسلم³²

Maka bertakwalah kepada allah terhadap perempuan kerana menerima kalian terhadap perempuan sebagai titipan Allah, dan kalian menjadikannya halal (farji) dengan kalimat allah (dua syahadat).

Hadits tersebut menyiratkan demikian (wanita sebagai titipan Allah), tentunya sebagai titipan syariat yang lebih menekankan laksana aturan barang titipan. Lalu jangan lupa pula bahwa para laki-laki sebagai orang yang dititipi harus bertanggung jawab atas titipan tersebut.

³¹Muhammad Ibn 'Umar Ibn 'Ali Nawawi Al-Bantany, 'Uqūdu al-Lujain (Saudi Arabiyah),,3.

³²Abdullah Ibn Muhammad al-Toyyar, *Al-Fiqh al-Muyassar*, (Riyadh: Madar al-Wathn. 2011), juz 5, 71.

Selain daripada perkara-perkara yang disebutkan di atas, terdapat banyak lagi kutub turast yang menyajikan perbincangan khusus berkaitan wanita, bermula dengan etika rumah tangga, dan ancaman kepada wanita yang menyimpang dari kewajipan sebagai isteri, yang sering disalah ertikan oleh lelaki, seperti yang biasa berlaku di kalangan lelaki. . masyarakat kita. Kerana itu, keganasan rumah tangga (domestic violence) sering berlaku walaupun pada dasarnya seorang isteri boleh keluar rumah, boleh membantu suami dari segi ekonomi, keluar rumah kerana menuntut haknya pada masa-masa tertentu. Contohnya dalam kitab Hasyiah Al-Bajuri dijelaskan bahawa:

قوله (وإذا خاف) اي ظن بأن ظهرت أمارة نشوزها كخروج من منزله بلا عذر- الى أن قال - بخلاف ما إذا خرجت بعذر كأن خرجت الى القاضي لطلب حقها منه أو الى اكتسابها النفقة التي أعسر بها الزوج أو للاستفتاء عن حكم شرعي إذا لم يكن زوجها فقيها³³

Jika suami khawatir istrinya Nusyūz sebab semisal tanda-tanda kedurhakaannya sudah jelas seperti keluar tanpa izin, maka bedahalnya jika istri keluar rumah karena udzur, maka ia tidak di sebut nusyūz (membangkang dari suami) contohnya keluar karena menuntut haknya kepada yang berwajib (hakim) atau keluar rumah untuk bekerja karena ekonomi suami sedang sulit, atau belajar hukum syariat yang menjadi kewajibannya ketika memang suaminya tidak memberinya pengetahuan atau pemahaman akan hal tersebut.

1. Nusyūz

Etimologi (bahasa) perkataan Nusyūz dikemukakan dalam kitab fiqh Muyassar iaitu menghapuskan, sombong (الارتفاع)³⁴, dalam lughot arab dikatakan;

نشزت المرأة ونشصت ونشز الرجل ونشص إذا ارتفع أحدهما على صاحبه

Perempuan telah meninggalkan/hilang dan laki laki telah meninggalkan/ hilang, ketika salah satu mereka meninggalkan pasangannya, dan membangkang dari bargaul dengan baik.

Kata nasyaza (نشز) di ambil dari kata an-nashaz / an-nashza/i/u (النشز) dengan terbaca fathah huruf syinnya (ش) dan atau terbaca sukun (mati). Nusyūz yaitu orang yang hilang dari bumi,

³³Ibrahim Al bajuri, *Hasyiyah Al bajuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), 271.

³⁴Abdullah Ibn Muhammad al-Toyyar, *Al-Fiqh al-Muyassar*, (Riyadh: Madar al-Wathn. 2011), juz 5, hlm.74.

dan menurut qil (suatu pendapat) *Nusyūz* yaitu tidak sukanya masing-masing dua pasangan kepada yang lain.³⁵ *Nusyūz* secara absholut (mutlak) yaitu keluar dari taat baik dari seorang istri atau dari seorang suami atau dari masing-masing keduanya (*syiqaq*)³⁶. Sedangkan *Nusyūz* secara terminologi (istilah) terbagi menjadi dua :

1. *Nusyūz* suami
2. *Nusyūz* istri
 - a. *Nusyūz* suami

Didalam bab fikih, *Nusyus* itu diarahkan kepada seorang istri sesuai hukum asalnya tetapi pada gholibnya (umumnya). Hal tersebut juga terjadi pada seorang suami, semisal suami tidak memenuhi kewajibannya pada istri seperti tidak bergaul dengan baik, tidak menafkahi, dan lain-lain³⁷. Berikut juga ada konsekuensi tersendiri dari *nusyus* suami. Dalam kacamata fikih, konsekuensinya berbeda dengan istri,

وقد ذكروا بقولهم ولو منع الزوج زوجته حقا لها عليه كقسم ونفقته الزمه القاضي توفيته إذا طلبته

Para Ulama (Aṣabu al-Syafi'i) menjelaskan kutipan teks kitab yang tertuang dalam kitab *Hasyiah Ibrohim Al-Bajuri*, yang artinya “andai seorang suami enggan memberikan hak istrinya seperti si suami enggan memberi nafkah, maka kewajibannya berpindah ke hakim (qoḍi) ketika istri menuntut haknya³⁸. Dari mafhum yang tertuang barusan, bisa dipahami bahwa istri mendapat jaminan pertanggung jawaban atas haknya kepada negara.

- b. Konsekuensi *nusyūz* suami

Kemudian ketika perlakuan suami tidak etis kepada istri dan menyakiti dengan memukuli istri atau lainnya tanpa ada sebab, maka hakim (qoḍi) mencegahnya dan tidak boleh menjatuhkan takzirnya (hukuman) pada pertama kali, dan apabila terulang dan istri menuntut suami, qoḍi boleh menjatuhkan takzir kepadanya dengan layak³⁹. Meskipun hukum nasional telah menegakkan pasalnya dan ancaman bagi pelaku, tetapi fikih kita menawarkan untuk tidak menjatuhkan hukuman kepada suami ketika perkaranya terjadi pertama kali, dengan alasan karena dalam rumah tangga tidak etisnya pasangan (kekerasan dalam rumah tangga) itu sering

³⁵Abdullah Ibn Muhammad al-Toyyar, *Al-Fiqh al-Muyassar*, (Riyadh: Madar al-Wathn. 2011), juz 5, 74.

³⁶Ibrahim Al bajjuri, *Hasyiyah Al bajjuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), 262.

³⁷Ibrahim Al bajjuri, *Hasyiyah Al bajjuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), 262.

³⁸Ibrahim Al bajjuri, *Hasyiyah Al bajjuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), 262.

³⁹Ibrahim Al bajjuri, *Hasyiyah Al bajjuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), Hlm. 262.

terjadi, Penerapan menghukuman pada perkara yang terjadi pertama kali menurut pandangan fikih tidak usah di kenakan hukuman, ditakutkan akan memunculkan polemik bagi kedua pasangan, akhirnya langkah pertama dicukupkan dengan memperingati dengan melarang/mencegah saja, sebab barang kali kedua pihak bisa menyesuaikan diri/berdamai dengan pasangannya di hari-hari kemudian. Ini sebagaimana teks terlampir berikut;⁴⁰

فإن أساء خلقه معها وآذاها بضرب أو غيره بلا سبب منها نهاه عن ذلك ولا تعززه أول مرة فإن عاد إليه وطلبت تعزيره عزره بما يليق به وإنما لم يعززه في المرة الأولى لأن إساءة الخلق تكثر بين الزوجين والتعزير عليها أول مرة يورث وحشة بينهما فيقتصر أولاً على النهي لعل الحال يلتئم بينهما.

Dilain pembahasan, agama tidak hanya memberi konsep polemik yang biasa terjadi dalam rumah tangga, melainkan agama juga menyediakan solusi ampuh untuk menyelesaikan polemik tersebut. Singkatnya, ketika seorang istri khawatir suaminya akan nusyus, agama sudah mengatur solusi penyelesaiannya, begitupun bagi suami yang khawatir istrinya akan *Nusyūz*. Istri yang khawatir akan *Nusyūz* suaminya, atau berpalingnya si suami dari istri dikarenakan suami tidak menyukainya sebab ia sedang sakit, atau karena sudah tua atau karena sudah tidak cantik lagi, itu bukanlah masalah besar. Artinya, istri masih boleh meminta hak-haknya sesuai kadar kemampuan suaminya baik dari segi nafkah lahir atau batin. Hal ini sebagaimana yang disebutkan dalam kutipan berikut;⁴¹

أما إذا خافت المرأة نشوز زوجها أو إعراضه عنها لرغبته عنها إما لمرض بها أو كبر أو دمامة فلا بأس إذا رغبت أن تضع عنه بعض حقوقها تسترضيه بذلك

Selain karena hal tersebut di atas, juga karena firman Allah SWT dalam QS. An-nisa ayat 128 Allah berfirman;

وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَغْلِهَا يُشْوِرًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ۗ

Dan jika seorang perempuan khawatir akan Nusyūz. Atau bersikap tidak acuh, maka keduanya dapat mengadakan perdamaian yang sebenarnya dan perdamaian itu lebih baik (bagi mereka).

Ayat tersebut berbicara tentang tiga pilihan istri ketika suaminya berbuat *Nusyūz* yakni; berpalingnya suami, sepakatnya suami beserta istri, berpisah dengan istri (firaq). Pilihan pertama dan kedua, seorang istri tetap mendapatkan nafkah dan biaya hidup meskipun suami

⁴⁰Ibrahim Al baijuri, *Hasyiyah Al baijuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), 262.

Ismail Ibn 'Umar Ibn Katsir al-Bashry, *Tafsir al-Qur'an al-'Adhim*, (Dar al-Toyyibah: cet.2), juz 2, hlm.246.⁴¹

melakukan perlakuan yang melanggar aturan kekeluargaan karena mempertahankan status pernikahan itu lebih baik dari pada berpisah (cerai). Selain itu, melihat alasan satu hikayat mengapa ayat diatas turun yaitu ketika perempuan yang bernama Saudah binti Zam'ah sudah lansia. Pada saat itu, Rasulullah hendak menceraikannya lalu Saudah binti Zam'ah berdamai dengan Rasulullah untuk tetap bersamanya (tidak firoq), dan ia rela hari harinya di peruntukan untuk Sayyidah Aisyah lantas Nabi menerimanya dan menetapkannya statusnya (tidak dicerai). Keterangan ini tertera dalam kitab tafsir Ibnu Katsir ⁴²;

قَالَ تَعَالَى: {فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصَلِّحَا بَيْنَهُمَا صَلْحًا} ثُمَّ قَالَ {وَالصُّلْحُ خَيْرٌ} أَي: مِنَ الْفِرَاقِ. وَقَوْلُهُ: {وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ} أَي الصُّلْحُ عِنْدَ الْمُشَاحَّةِ خَيْرٌ مِنَ الْفِرَاقِ؛ وَلِهَذَا لَمَّا كَبُرَتْ سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ عَزَمَ (3) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فِرَاقِهَا، فَصَالِحَتْهُ عَلَى أَنْ يُمَسِّكَهَا، وَتَتْرَكَ يَوْمَهَا لِعَانِشَةً، فَقَبِلَ ذَلِكَ مِنْهَا وَأَبْقَاهَا عَلَى ذَلِكَ.

c. *Nusyūz* istri

Sebagaimana definisi *Nusyūz* di atas, bahwa yang dimaksud dengan *Nusyūz* istri adalah tidak menegakkannya seorang istri akan kewajibannya terhadap suaminya⁴³.

Disini ada empat kewajiban yang harus istri penuhi, yaitu :

1. Taat pada suami
2. Hidup bergaul dengan bagus
3. Meanyerahkan diri sepenuhnya
4. Dan diam/tinggal dirumah

Ketika *Nusyūz* istri benar-benar terjadi/ terdapat tanda-tanda *Nusyūz* pada istri, maka tahapan pertama yang harus dilakukan oleh suami adalah dengan menasihati dan memperingati istrinya dengan peringatan yang sesuai dengan anjuran syariat/ ilmu agama⁴⁴, contohnya suami memberitahu istri bahwa tindakannya (istri) bisa menggugurkan hak nafkahnya.⁴⁵ Selain itu, suami bisa memperingati istrinya dengan sabda Nabi yang berisikan nasehat-nasehat serta ancaman kepada istri yang membangkang kepada suaminya. Kemudian tahap yang kedua, andai dengan dinasehati istri masih belum berdampak/berefek (tetap *Nusyūz*), maka suami boleh berpisah ranjang dangan istri tanpa mentelaknya. Lalu jika dengan demikian (pisah ranjang) masih belum berdampak pada istri, maka untuk mengubah/memperbaiki tingkahlakunya, maka jika memang diperlukan suami boleh memukul istri tanpa melukainya, Sebagai upaya terakhir tujuannya untuk memperbaiki istri dan mengarahkan serta mengingatkan

⁴²Ismail Ibn 'Umar Ibn Katsir al-Bashry, *Tafsir al-Qur'an al-'Adhim*, (Dar al-Toyyibah: cet.2), juz 2, 246.

⁴³Ibrahim Al baijuri, *Hasyiyah Al baijuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), 263.

⁴⁴Abdullah Ibn Muhammad al-Toyyar, *Al-Fiqh al-Muyassar*, (Riyadh: Madar al-Wathn. 2011), juz 5, hlm.75

⁴⁵Ibrahim Al baijuri, *Hasyiyah Al baijuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), 272.

istri terhadap hak-hak suami yang harus ia tunaikan sebagai pasangan suami istri. Hal ini sesuai dengan apa yang termaktub di bawah ini,⁴⁶

عندما يقع نشوز من الزوجة على زوجها أو تصدر العلامات الظاهرة لذلك منها فالطريق المشروع لمعالجة ذلك هو أن يبدأ الزوج بوعظها وتذكيرها بشرع الله، فإن لم يفد ذلك هجرها في المضجع، فإن لم يؤثر ذلك على اعتدال حالها جاز له ضربها ضرباً غير مبرح كوسيلة أخيرة لإصلاحها وحملها على أداء ما يجب عليها من حقوق الزوجية.

Dalil di atas sesuai dengan firman Allah SWT QS an-nisa ayat 34:

وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاصْرَبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً

“Perempuan-perempuan yang kamu khawatirkan akan Nusyūz, hendaklah kamu beri nasihat kepada mereka, tinggalkanlah mereka di tempat tidur (pisah ranjang) dan (kalau perlu) pukulilah mereka. Tetapi jika mereka menaatimu, maka janganlah kamu mencari-cari alasan untuk menyusahkannya. Sungguh Allah Mahatinggi, Maha Besar.”

Standart waktu untuk berpisah ranjang yang dimaksud dalam ayat tersebut ada dua pendapat ulama yang dijelaskan dalam kitab Syarh ‘Uqūdu al-Lujain karya syekh nawawi al-banteni, yakni⁴⁷ :

- a) Tidak ada batasan waktu sebab tujuannya untuk memperbaiki istri. Bahkan jika tidak ada perubahan dari istri, maka pisah ranjang bisa berlangsung meskipun dalam kurun waktu bertahun-tahun lamanya.
- b) Sampai satu bulan.

Hal tersebut di atas sesuai dengan keterangan dalam kitab fenomenal ‘Uqūdu al-Lujain;

(فَإِنْ فَعَلْنَ) بِأَنْ أَظْهَرَ النُّشُوزَ (فَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ) أَيِ اعْتَزَلُوهُنَّ فِي الْفِرَاشِ، وَاتْرَكُوا مَضَاجِعَهُنَّ أَيِ النَّوْمِ مَعَهُنَّ. وَهَذَا الْهَجْرُ لَا غَايَةَ لَهُ، لِأَنَّهُ لِحَاجَةِ صَلَاحِهَا، فَمَتَى لَمْ تَصْلَحْ فَالْهَجْرُ بَاقٍ وَإِنْ بَلَغَ سَنِينَ، وَمَتَى صَلَحَتْ فَلَا هَجْرَ. وَعَنْ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ غَايَةُ الْهَجْرِ شَهْرٌ.

Abdullah Ibn Muhammad al-Toyyar, *Al-Fiqh al-Muyassar*, (Riyadh: Madar al-Wathn. 2011), juz 5, 75.⁴⁶

⁴⁷Nawawi Al-Bantany, ‘Uqūdu al-Lujain (Saudi Arabiyah), 4.

Dalam ayat tersebut, memukul istri diperbolehkan ketika suami punya dugaan kuat bahwa dengan begitu akan dampak positif pada istri. Oleh karena itu, jika suami tahu bahwa tindakan memukul tersebut tidak akan membawa dampak positif bahkan malah nantinya akan menimbulkan dampak negatif yang lebih besar, maka suami dilarang melakukan tindakan demikian. Hal ini sebagaimana yang dijelaskan oleh Imam Haromain juga para ulama lainnya.

Cara yang paling utama adalah menoleransinya (memaafkan) dan tidak memukulnya, sebab ada hadits yang berbicara tentang larangan memukul perempuan, atau memukuli perempuan itu di arahkan ke pemukulan yang tanpa sebab (tidak ada masalah untuk istri). Hal itu karena memukul istri masalahnya tidak kembali kepada si istri, melainkan kembali pada suami agar ia kembali memenuhi hak-hak suami, berbeda dengan wali al-ṣobi (ولي الصبي), maka bagi wali lebih utama tidak memberi toleran terkait pelanggaran (anak), alasannya karena masalahnya kembali pada anak itu sendiri agar menjadi anak yang memiliki kepribadian yang lebih baik, semisal yang semula anak tersebut jarang sholat menjadi anak yang istiqomah dalam sholatnya.⁴⁸

Sedangkan untuk menyelesaikan polemik yang terjadi diantara suami istri, ketika terjadi perselisihan pada pasangan suami istri berikut juga kekhawatiran akan adanya pembangkangan dari masing-masing mereka, maka disunahkan mendatangkan juru damai dari pihak suami dan pengacara dari pihak istri yang terpercaya (yang amanah) lalu bermusyawarah terkait perkara yang terjadi pada pasutri, agar mereka bisa mengambil keputusan untuk kemaslahatan rumah tangganya⁴⁹. Ini berdasarkan firman Allah dalam QS an-Nisā' ayat 35 :

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا

“Dan jika kamu khawatir terjadi persengketaan antara keduanya, maka kirimlah seorang juru damai dari keluarga laki-laki dan seorang juru damai dari keluarga perempuan. Jika keduanya (Juru Damai Itu) bermaksud mengadakan perbaikan, niscaya Allah memberi taufik kepada suami istri itu. Sungguh Allah maha mengetahui, mahateliti.”

Kemudian cara/solusi terakhir jika kedua juru damai tidak menemukan titik temu permasalahannya atau tidak bisa menangani masalah yang terjadi, maka kasusnya pindah ke pengadilan.⁵⁰

⁴⁸Ibrahim Al baijuri, *Hasyiyah Al baijuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), 272.

⁴⁹Abdullah Ibn Muhammad al-Toyyar, *Al-Fiqh al-Muyassar*, (Riyadh: Madar al-Wathn. 2011), juz 5, hlm.76.

⁵⁰Abdullah Ibn Muhammad al-Toyyar, *Al-Fiqh al-Muyassar*, (Riyadh: Madar al-Wathn. 2011), juz 5, 76.

d. Konsekuensi *nusyūz* istri

Dari berbagai macam cara penyelesaian polemik rumah tangga yang dipaparkan diatas, yang terakhir yang akan penulis jelaskan adalah konsekuensi dari tindakan *Nusyūz* istri. Dikutip dari kitab Hashiah Ibrahim Al-Baijuri Ala Syarh Ibnu Qosim Al-Ghozi, bahwa konsekuensi dari tindakan membangkang istri adalah pembagian/penggiliran istri yang lebih dari satu, dan kewajiban biaya hidup akan gugur (tidak wajib suami berikan), termasuk kewajiban-kewajiban yang dipaparkan luas dalam bab nafkah. Sedangkan untuk kurun waktu berapa lama hal itu berlangsung terhitung semenjak istri *Nusyūz*, meskipun *Nusyūz*nya tidak sampai ke tarap berdosa (hanya hak-hal sepele). Kemudian, kewajiban nafkah yang gugur selama itu (masa *Nusyūz*) tidak wajib suami ganti sampai mereka berdamai kecuali suami menjima' istrinya dimasa *Nusyūz*nya (istri).⁵¹

Setelah penulis kaji berbagai hal terkait *Nusyūz* suami dan istri khususnya konsekuensi dari tindakan tersebut, serta analisa penulis terhadap beberapa kajian *mubādalāh* dari para pembela keadilan gender, sampailah pada kesimpulan akhir yang ingin penulis sampaikan dan peroleh dari kajian pustaka ini. Berdasarkan hasil analisa penulis maka keadilan konsekuensi dari *Nusyūz* suami dan istri perspektif *mubādalāh* adalah adil karena meskipun suami sedang *nusyūz* istri tetap mendapatkan hak-haknya (nafkah) dan kendati istri tidak mendapatkan hak nafkahnya saat ia *nusyūz* itu juga sebagai tindakan prefentif untuk dirinya sendiri sebab sudah tidak patuh/ *nusyūz* pada suaminya

KESIMPULAN DAN SASARAN

Setelah penulis kaji berbagai hal terkait *nusyūz* suami dan istri khususnya konsekuensi dari tindakan tersebut, serta analisa penulis terhadap beberapa kajian *mubādalāh* dari para pembela keadilan gender, sampailah pada kesimpulan akhir yang ingin penulis sampaikan dan peroleh dari kajian pustaka ini. Berdasarkan hasil analisa penulis maka konsep keadilan konsekuensi dari *nusyūz* suami dan istri perspektif *mubādalāh* adalah adil karena meskipun suami sedang *nusyūz* istri tetap mendapatkan hak-haknya (nafkah) dan kendati istri tidak mendapatkan hak nafkahnya saat ia *nusyūz* itu juga sebagai tindakan prefentif untuk dirinya sendiri sebab sudah tidak patuh/ *nusyūz* pada suaminya.

Ibrahim Al baijuri, *Hasyiyah Al baijuri*, (Daar Al hadis; Mesir, 2013), 275.⁵¹

Berdasarkan penelitian yang telah dilakukan, ada saran yang ingin penulis sampaikan, bahwa besar harapan penulis untuk para peneliti terkait selanjutnya untuk membahas tentang *nusyūz* ini dari berbagai sudut pandang semisal dari sudut pandang adat-istiadat atau kebiasaan yang berlaku, kendati konsep *nusyūz* yang ada dikitab-kitab klasik karangan para ulama terdahulu tidak jarang terjadi perbedaan adat-istiadat atau kebiasaannya dengan kehidupan kita, lebih-lebih kehidupan orang-orang di negara Indonesia yang memiliki banyak perbedaan budaya. Selebihnya, penulis ucapkan banyak terima kasih karena telah bersedia meluangkan waktu untuk membaca risalah ini. Jazakallahu Khoiron.

RUJUKAN

- Ali Ibrohim Mukawi, Nur Muhammad. *Nusyūz al Mar'ah wa ar Rajul wa 'Ilajuhu fi Dhau i Qur'an al Karim*, Zagazig, Mesir.
- Sahla Abu dan Nazar Nurul, 2011, *Buku Pintar Pernikahan*, Jakarta: Belanoor.
- Ali Yusuf As-Subki, 2012, *Fiqh Keluarga : Pedoman Keluarga dalam Islam*, jakarta: Amzah.
- Triajayanti, Wiwit, 2018, *Pemaknaan Nusyūz Dalam Pandangan Dosen UIN Raden Intan*, Lampung.
- Abdul Kodir, Faqihuddin. 2019. *Qiroah Mubādalāh*, Yogyakarta: IRCiSoD.
- Al-malibari, Ahmad Zainuddin Ibn 'abd al-'Aziz. *Fath Al-Mu'in*, Mesir: Daar Al-hadis.
- Al-Dimyati, Abu Bakr Ustman Ibn Muhammad Shattha. *I'ānah al-ṭolibin*, Mesir: Dar Al ḥadis.
- Al-Syathiri, Muhammad Ibn Ahmad Ibn 'Umar. 2011. *Syarh al-Yaqut al-Nafis Fii Madhhabi Ibn Idris*, Bairut: Dar al-Minhaj.
- Salim, Kamal Ibn al-Sayyid. 2003. *Shohih Fiqh al-Sunnah Wa Adillatih Wa Taudhih Madhahib al-'Arba'ah*,Kairo: Al-Taufiqiyah.
- Al Baijuri, Ibrahim.2013. *Hasyiyah Al baijuri*, Mesir: Daar Al hadis
- As Shafii, Abu Hafṣ Ibn Ahmad. *At taudhih liSyarhil Jami' As Shohih*, Saudi Arabiyah: Daar-an Nawadir.
- Al-Bukhori, Muhammad Ibn Ismail. 1422 H. *Shohih Al-Bukhori*, Dar Thuq an-Najah
- Al-Qazwaini, Ibn Majah Muhammad Ibn Yazid. *Sunan Ibn Majah*, Saudi arabiyah: Daar Ihya' al-Kutub al-'Arabiyah.
- Al-Bantany, Muhammad Ibn 'Umar Ibn 'Ali Nawawi. 'Uqūdu al-Lujain, Saudi Arabiyah.
- Ibn Umar, Sulaiman Ibn Muhamad. *Hasyiah Bujairomi Ala Syarh Minhaju al-Tullab*, Dar al-Kutub Islami.
- Al-Toyyar, Abdullah Ibn Muhammad. 2011, *Al-Fiqh al-Muyassar*, Riyadh: Madar al-Wathn.
- Al-Başry, Ismail Ibn 'Umar Ibn Katsir. *Tafsir al-Qur'an al-'Adhim*, Dar al-Toyyibah.
- Zuhaili, Wahbah. *al-Fiqh al-Islam Wa Adillatuh*, Beirut: Dar al-Fiqh.
- Sabiq, Sayyid. 1977, *Fiqh Sunnah*, Beirut: Dar al- Kutub al-'Arabi.
- Ibn Abdul Karim, Abdul Karim dan Al-Qozwaini, Abul Qosim. 1997, *al-'Aziz Syarh al-Wajiz al-ma'rūf BI al-Syarh al-Kabir*, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah.

Zulfan. 2017, “*Konsep Nusyūz Dalam Alquran*”, Universitas Islam Negeri Sumatera Utara, Medan.

al-Maliki, Ibn al-‘Arabi. *Ahkam al-Quran*, Cairo: Dar al-Fikr al-‘Arabi

Bin Muhamad, Muhammad Nor. 2011 “Konsep *Nusyūz* (Studi Komparatif Antara Mazhab Hanafi Dan Mazhab Syafi’i)”, UIN Sultan Syarif Kasim, Riau.

<https://islam.nu.or.id/post/read/85097/istri-dianggap-nusyūz-bila-melakukan-hal-ini>

Abdul Ghofar, Muhammad. 1993, *Nusyūz Konflik Suami Istri dan Penyelesaiannya*, Jakarta: Pustaka al-Kautsar.

Dwi ramadhanti, Nefiana. 2019, “Analisis Fatwa MUI Nomor 02/MUNAS-IX/MUI/2015”, UIN Walisongo, Semarang.

<https://alquran-asbabunnuzul.blogspot.com/2014/02/an-nisa-ayat-128.html>

<https://journal.umy.ac.id/index.php/afkaruna/article/view/6766>

<https://dinsos.kulonprogokab.go.id/detil/391/gender-itu-apa-sih>

http://psqdigitalibrary.com/pustaka/index.php?p=show_detail&id=2798&keywords=

<https://fajarcirebon.com/menggali-makna-qawam-dalam-relasi-suami-istri-perspektif-mubādah/>

<https://gusdurian.net/tafsir-progresif-keadilan-gender-ala-kh-husein-muhammad/>

<https://fajarcirebon.com/memaknai-muasyarah-bil-maruf-dalam-membangun-keluarga-bahagia>