

TEORI *TAKHSIS* IMAM FAKHRUDDIN AR-RAZI ASY-SYAFI'I DALAM KITAB *AL-MAHSHUL* DAN PENERAPANNYA DALAM MENAFSIRKAN AYAT-AYAT AL-QUR'AN TENTANG PERKAHWINAN BERBEZA AGAMA

Muhamad Zainul Abidin¹

Abstrak

Takhsis ialah mengeluarkan sebahagian daripada apa yang tergolong dalam suatu *khitab* (pembicaraan). Dalam menafsirkan ayat al-Qur'an, teori *takhsis* digunakan untuk membataskan *nas-nas* al-Qur'an yang memiliki makna umum kepada isu yang lebih spesifik dan tertentu. Secara umum, *takhsis* dibahagikan kepada dua: (1) *Muttasil*, di mana dalil *mukhassis* bersambung dengan *khitab* (pembicaraan) yang di-*takhsis*. Dan (2) *Munfasil*, dimana dalil *mukhassis*-nya berasingan daripada *khitab* yang di-*takhsis*. Imam Fakhruddin ar-Razi menyatakan bahawa salah satu bentuk *takhsis munfasil* ialah dengan mentakhsis dalil yang *qath'i* (pasti) dengan dalil lain yang juga *qath'i*, contohnya *takhsis* al-Quran dengan al-Quran. Contoh implementasi teori *takhsis* oleh Imam Fakhruddin ar-Razi dapat dilihat dalam menafsirkan ayat-ayat tentang perkahwinan berbeza agama. Ayat 221 dari Surah al-Baqarah melarang perkahwinan laki-laki Muslim dengan perempuan musyrik, dan sebaliknya. Imam Fakhruddin ar-Razi mengkategorikan musyrik dalam ayat tersebut mencakup perempuan dan laki-laki ahli kitab. Namun, ia menerapkan *takhsis* dengan merujuk pada ayat 5 dari Surah al-Ma'idah, yang mengkhususkan makna ayat melibatkan ahli kitab. Oleh karena itu, seorang Muslim diperbolehkan menikahi perempuan ahli kitab, tetapi sebaliknya tetap dilarang. Ini merupakan contoh bagaimana Imam Fakhruddin ar-Razi menerapkan teori *takhsis* dalam menafsirkan ayat-ayat tentang perkahwinan berbeza agama.

Kata kunci: *takhsis, perkahwinan berbeza agama, perempuan ahli kitab.*

¹ Institut Agama Islam Tasikmalaya, Indonesia. Email: mzainulabidin@iaitasik.ac.id.

Pendahuluan

Teori *takhsis* ialah satu teori dalam perbincangan usul fiqh yang digunakan untuk menganalisis *nas* al-Qur'an, khususnya ayat-ayat yang berkaitan dengan hukum. Imam Fakhruddin ar-Razi ialah antara ulama yang secara komprehensif membincangkan teori *takhsis* dan menggunakannya sebagai salah satu alat analisis dalam mentafsirkan ayat al-Qur'an. Salah satu contoh ayat yang dianalisis dan ditafsirkan oleh Imam Fakhruddin ar-Razi dengan menggunakan teori *takhsis* ialah ayat mengenai perkahwinan antara individu berbeza agama.

Perkahwinan antara individu berbeza agama merupakan isu penting yang memerlukan jawapan dari perspektif agama. Umat Islam perlu mencari petunjuk yang benar mengenai perkara ini agar dapat menjawab persoalan ini dengan tepat. Isu ini telah dijelaskan secara jelas dalam al-Qur'an, khususnya dalam Surah al-Baqarah ayat 221 yang mengharamkan perkahwinan antara perempuan dan laki-laki musyrik.

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ

(Wahai orang-orang Islam) Janganlah kamu berkahwin dengan Perempuan-perempuan musyrik, sehingga mereka beriman (memeluk agama Islam). Dan sesungguhnya (berkahwin) dengan hamba perempuan yang mu'min lebih baik daripada perempuan merdeka yang musyrik sekalipun keadaannya menarik hati kamu. Dan janganlah kamu kahwinkan (perempuan-perempuan Islam) dengan laki-laki musyrik sehingga mereka beriman. Dan sesungguhnya seorang hamba laki-laki yang beriman lebih baik daripada seorang laki-laki (merdeka) yang musyrik sekalipun keadaannya menarik hati kamu.

Surah al-Ma'idah ayat 5 menyentuh tentang kebolehan berkahwin dengan perempuan ahli Kitab. Firman Allah dalam Surah al-Ma'idah (5):5 ialah seperti berikut:

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلْلٌ لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلْلٌ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُنْجِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ

Pada hari ini dihalalkan bagi kamu (memakan makanan) yang baik-baik. Dan makanan (sembelihan) mereka yang dikurniakan Kitab (Yahudi dan Nasrani) itu ialah halal bagi kamu, dan makanan kamu (pula) halal bagi mereka. (Dan dihalalkan kamu berkahwin dengan) perempuan yang menjaga kehormatan daripada perempuan-perempuan yang beriman dan perempuan-perempuan (yang merdeka) yang menjaga kehormatan daripada kalangan orang-orang dikurniakan Kitab dahulu sebelum kamu apabila kamu telah membayar mas kahwin mereka dengan maksud menikahi mereka, tidak dengan maksud berzina dan tidak (pula) menjadikan mereka Perempuan simpanan. Dan sesiapa yang kafir (ingkarkan syari'at Allah dan tuntutan-tuntutannya) sesudah beriman maka sesungguhnya sia-sialah amal (salih yang telah dikerjakannya) dan di akhirat kelak dia termasuk orang-orang yang rugi.

Berdasarkan uraian di atas, penulis bermaksud untuk menyajikan analisis mengenai teori *takhsis* yang diperkenalkan oleh Imam Fakhruddin ar-Razi, sebagaimana dibahas dalam

kitabnya 'al-Mahshul', serta bagaimana teori ini diaplikasikan dalam penafsiran ayat-ayat Al-Qur'an yang terkait dengan perkahwinan antara individu berbeza agama.

Dalam penjelasannya tentang teori *takhsis*, Imam Fakhrudin ar-Razi menunjukkan bagaimana teori ini dapat dijadikan sebagai alat analisis yang berharga untuk memahami dan menjelaskan ayat-ayat Al-Qur'an yang relevan dengan hukum-hukum agama. Kitab al-Mahshul merupakan sumber rujukan yang komprehensif bagi pemahaman teori *takhsis*, dan Imam Fakhrudin ar-Razi memperlihatkan aplikasinya melalui contoh konkret, termasuk dalam konteks perkahwinan antara individu berbeza agama.

Dalam penafsiran ayat-ayat yang berkaitan dengan perkahwinan berbeza agama, Imam Fakhrudin ar-Razi menggunakan teori *takhsis* untuk merincikan dan memahami dengan lebih mendalam larangan serta pengecualian yang terdapat dalam Al-Qur'an. Analisisnya menyoroti kepentingan merujuk kepada dalil-dalil yang *qath'i* (pasti) dan bagaimana satu ayat dapat diberikan penjelasan lebih lanjut melalui ayat-ayat lain yang saling berkaitan.

Dengan pendekatan ini, penulis berusaha memberikan pemahaman yang lebih baik tentang bagaimana Imam Fakhrudin ar-Razi menggunakan teori *takhsis* untuk membimbing umat Islam dalam menghadapi isu-isu kontemporer seperti perkahwinan berbeza agama. Penjelasannya merinci hukum-hukum yang terkandung dalam ayat-ayat Al-Qur'an yang relevan, sehingga memberikan pandangan yang lebih mendalam terhadap larangan dan pengecualian yang muncul dalam konteks perkahwinan berbeza agama.

Biografi Imam Fakhrudin al-Razi

1. Nama, Kelahiran dan Nasab

Nama penuh Imam Fakhrudin al-Razi ialah Muhammad ibn Umar ibn al-Husain ibn al-Hasan ibn Ali al-Taimi al-Bakri al-Qurasyi al-Tibristani Abu Abdullah al-Razi al-Asy'ari al-Syafi'i, dengan gelaran Fakhrudin, dan lebih dikenali sebagai Ibn Khathib al-Ray². Beliau merupakan keturunan Khalifah Abu Bakr al-Shiddiq, berasal dari Thabaristan, Iran, dan dilahirkan di Kota Ray pada tarikh 25 Ramadan tahun 543 H atau 544 H. Ayahnya, seorang ulama terkenal di Kota Ray, dikenali sebagai Dhiya'uddin dan lebih dikenali sebagai Khathib al-Ray. Imam Fakhrudin al-Razi wafat pada hari Isnin, semasa Hari Raya Aidilfitri, pada tahun 606 Hijrah, di Kota Herat, Afghanistan, dalam usia kira-kira 62 tahun.³

2. Keilmuan

Keilmuan Imam Fakhrudin al-Razi sangat meluas dan beliau merupakan seorang pakar dalam berbagai bidang ilmu. Tajuddin al-Subki menggambarkan kekayaan ilmu yang dimiliki oleh beliau sebagai lautan yang penuh dengan mutiara⁴. Beliau ialah pakar dalam ilmu kalam,

² Ahmad ibn Muhammad Syamsuddin ibn Khallikan, *Wafatyat al-A'yan wa Anba' Abna'i al-Zaman*, Beirut: Dar Shadir, 1994, juz 4, hal. 248.

³ Abul Fida' Isma'il ibn Umar ibn Katsir, *Thabaqat al-Syafi'iyyin*, Manshurah: Dar al-Wafa', 2004, hal. 778.

⁴ Tajuddin Abdul Wahhab ibn Taqiyuddin al-Subki, *Thabaqat al-Syafi'iyyah al-Kubra*, Kaherah: Dar Hajar, 1413 H, juz 8, hal. 82.

tafsir, mantiq, usul fiqh, balaghah, dan berbagai bidang ilmu lain. Keahliannya terlihat jelas melalui hasil karya-karya beliau yang mencapai kira-kira 200 kitab⁵.

Perjalanan keilmuan Imam Fakhruddin al-Razi bermula dari ayahnya. Beliau mula mempelajari ilmu mazhab Syafi'i daripada ayahnya hingga beliau meninggal dunia. Ayah beliau, Dhiya'uddin Umar ibn al-Husain, merupakan seorang ulama dan penceramah terkemuka di Kota Ray, yang juga merupakan murid kepada Imam Muhyi al-Sunnah al-Husain ibn Mas'ud al-Baghawi al-Syafi'i. Silsilah keilmuan mazhab Syafi'i Imam Fakhruddin al-Razi dapat dikesan dari ayahnya, kemudian melibatkan al-Baghawi, al-Qadhi Husain al-Marwazi, al-Qaffal al-Marwazi, Abu Zaid al-Marwazi, Abu Ishaq al-Marwazi, Abul Abbas ibn Suraij, Abul Qasim al-Anmathi, Abu Ibrahim al-Muzani, sehingga mencapai Imam al-Syafi'i.⁶

Sementara itu, dalam bidang keilmuan Aqidah Asy'ari, jalur beliau dimulai dari ayahnya, kemudian kepada Abul Qasim Sulaiman ibn Nashir al-Anshari, Imam Al-Haramain Abul Ma'ali al-Juwaini, Abu Ishaq al-Asfarayini, Abul Husain al-Bahili, hingga mencapai Abul Hasan Ali ibn Isma'il al-Asy'ari.⁷

Setelah wafatnya sang ayah, Imam Fakhruddin al-Razi melanjutkan pembelajarannya dengan beberapa ulama terkemuka, termasuk al-Kamal al-Simnani dan al-Majd al-Jili. Beliau belajar ilmu hikmah dan ilmu kalam dari al-Majd al-Jili dalam masa yang cukup lama⁸. Setelah mencapai kedewasaan ilmiah dan keahlian dalam berbagai disiplin ilmu, Imam Fakhruddin al-Razi menjadi guru bagi banyak pencari ilmu dari berbagai penjuru dunia Islam. Beberapa murid terkenal beliau antara lain Tajuddin Muhammad ibn al-Husain al-Urmawi, Syamsuddin Abdul Hamid ibn Isa al-Khusrausyahi, dan al-Qadhi Syamsuddin al-Juwwi.⁹

3. Karya-karyanya

Menurut Ibn Katsir, Imam Fakhruddin al-Razi telah menghasilkan banyak kitab dalam berbagai disiplin ilmu. Karya-karyanya tidak hanya beragam dalam bidang ilmu, tetapi juga dalam hal ukuran, ada yang berskala kecil dan ada yang berjilid-jilid. Berikut ialah beberapa karya beliau yang disebutkan oleh al-Zirikli dan beberapa ahli sejarah dalam kitab mereka¹⁰:

(1) *Tafsir Mafatih al-Ghaib atau al-Tafsir al-Kabir*: Kitab ini telah dicetak dan diterbitkan, salah satunya oleh Dar al-Fikr, Beirut, pada tahun 1981 Masihi, dalam 32 jilid.

(2) *Lawami' al-Bayyinat fi Syarhi Asma'illahi Ta'ala wa al-Shifat*. Telah dicetak dan diterbitkan, salah satunya oleh *al-Maktabah al-Azhariyah li al-Turats*, Kaherah, pada tahun 2011 M.

(3) *Ma'alim Ushuliddin*. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *Dar al-Kitab al-Arabi*, Lubnan, dalam satu jilid.

⁵ Abul Fida' Isma'il ibn Umar ibn Katsir, *al-Bidayah wa al-Nihayah*, Kaherah: Dar Hajar, 1997, juz 17, hal. 11.

⁶ Ahmad ibn Muhammad Syamsuddin ibn Khallikan, *Wafatyat al-A'yan wa Anba' Abna'i al-Zaman*, ... juz 4, hal. 252.

⁷ Ahmad ibn Muhammad Syamsuddin ibn Khallikan, *Wafatyat al-A'yan wa Anba' Abna'i al-Zaman*, ... juz 4, hal. 252.

⁸ Ahmad ibn Muhammad Syamsuddin ibn Khallikan, *Wafatyat al-A'yan wa Anba' Abna'i al-Zaman*, ... juz 4, hal. 250.

⁹ Abul Fida' Isma'il ibn Umar ibn Katsir, *Thabaqat al-Syafi'iyyin*, ... hal. 784.

¹⁰ Khairuddin ibn Mahmud al-Zirikli, *al-A'lam*, Beirut: Dar Ilm Lilmalayin, 2002, juz 6, hal. 313.

(4) *al-Masa'il al-Khamsun fi Ushuli al-Kalam*. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *Dar al-Jail*, Beirut, pada tahun 1990 M.

(5) *al-Ayat al-Bayyinah*. Manuskripnya terdapat di Perpustakaan El Escorial, Sepanyol.

(6) *Ishmah al-Anbiya'*. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *Mathba'ah al-Syahid*, Qum, Iran, pada tahun 1406 H, dalam satu jilid.

(7) *al-I'rab*. Manuskripnya terdapat di Perpustakaan Chester Beatty, Dublin, Ireland.

(8) *Asas al-Taqdis*, dalam ilmu tauhid. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *Maktabah Kulliyat al-Azhariyah*, Kaherah, pada tahun 1986 M, dalam satu jilid.

(9) *al-Mathalib al-Aliyah*, dalam ilmu kalam. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *Dar al-Kitab al-Arabi*, Beirut, pada tahun 1987 M, dalam sembilan juz.

(10) *al-Mahshul fi Ilm Ushul al-Fiqh*. Telah dicetak dan diterbitkan, salah satunya oleh *Maktabah Nazar Mushthafa al-Baz*, Riyadh, tahun 1997 M, dalam empat jilid.

(11) *Nihayah al-Ijaz fi Dirayah al-I'jaz*, dalam ilmu balaghah. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *Dar Shadir*, Beirut, pada tahun 2004, dalam 293 halaman.

(12) *al-Arba'un fi Ushuliddin*. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *Dar al-Jail*, Beirut, tahun 2004 M, dalam 496 halaman.

(13) *Manaqib al-Imam al-Syafi'i*. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *Maktabah Kulliyat al-Azhariyah*, Kaherah, tahun 1986 M, dalam satu jilid.

(14) *Asrar al-Tanzil*, dalam ilmu tauhid. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *Dar al-Ma'rifah*, Beirut, tahun 1432 H.

(15) *al-Mabahits al-Masyriqiyah fi Ilm al-Ilahiyah wa al-Thabi'iyah*. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *Intisyarat Bidar*, Qum, Iran, tahun 1370 H.

(16) *al-Sir al-Maktum fi Mukhathabati al-Nujum*. Terdapat manuskripnya di Perpustakaan Ibrahim Pasha, Istanbul, Turki.

(17) *Lubabul Isyarat*. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *Maktabah Kulliyat al-Azhariyah*, Kaherah, tahun 1986 M, dalam 201 halaman.

(18) *Unmudzajul Ulum*. Disebutkan oleh al-Zirikli bahawa kitab ini masih berbentuk manuskrip, namun tidak dijelaskan lebih lanjut tempat penyimpanannya manuskrip tersebut.¹¹

(19) *Nihayah al-Uqul fi Dirayah al-Ushul*. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *Dar al-Dzakha'ir*, Beirut.

(20) *Syarh Asma'illah al-Husna*. Telah dicetak dan diterbitkan oleh *al-Maktabah al-Azhariyah li al-Turats*, Kaherah, tahun 2010 M, dalam 352 halaman.

Profil Kitab 'Al-Mahshul'

Kitab ini secara lengkap dikenali sebagai 'al-Mahshul fi Ilm Ushul al-Fiqh'. Ditulis dan diselesaikan pada tahun 576 Hijrah, karya ini merupakan salah satu pencapaian utama Imam Fakhruddin al-Razi dalam bidang usul fiqh. Dapat dikatakan bahawa karya-karya ulama sebelumnya dalam bidang ini sudah termuat secara lengkap di dalamnya, dan karya-karya ulama sesudahnya banyak yang merujuk atau mengambil panduan daripada kitab ini.

Pada zamannya, kitab ini dianggap sebagai karya terbaik dari aliran *mutakallimin*, terutamanya kerana ia berhasil menggabungkan empat kitab utama dalam bidang usul fiqh yang

¹¹ Khairuddin ibn Mahmud al-Zirikli, *al-A'lam*, ... juz 6, hal. 313.

ditulis sebelum kitab 'Al-Mahshul'. Keempat kitab tersebut ialah 'al-Burhan' yang ditulis oleh Imam al-Haramain al-Juwaini, 'al-Mustashfa' oleh al-Ghazali, 'al-Ahd' oleh al-Qadhi Abdul Jabbar bersama dengan syarahnya, dan 'al-Umdah' oleh Abu al-Husain, serta 'al-Mu'tamad' oleh al-Hasan al-Bashri.

1. Sistematika Penulisan Kitab 'Al-Mahshul'

Imam Fakhruddin al-Razi merangkum pembahasan dalam kitab 'Al-Mahshul' ke dalam 12 bahagian, tidak termasuk *muqaddimah* (pendahuluan), dan setiap bahagian dikenali sebagai al-Kalam. Penyusunan dan susunan bahagian-bahagian tersebut bersandarkan kepada logika penyusunan yang mengikuti definisi usul fiqh. Bagi beliau, usul fiqh merangkumi satu set jalur atau jalan hukum Islam (*thuruq al-fiqh*), cara beristidlal (*kaiyyah*) menggunakan jalur tersebut, dan kelayakan individu yang menggunakan jalur tersebut sebagai asas ber-istidlal.

2. Definisi Ushul Fiqh Menurut Imam Fakhruddin al-Razi

Imam Fakhruddin al-Razi mentakrifkan usul fiqh:

عبارة عن مجموع طرق الفقه على سبيل الإجمال وكيفية الاستدلال بها وكيفية حال المستدل بها

*Satu kumpulan jalan atau cara hukum Islam (thuruq al-fiqh) secara umum, cara menggunakan jalan-jalan tersebut (kaiyyah istidlal), dan kelayakan individu yang menggunakan jalan atau cara tersebut sebagai asas ber-istidlal.*¹²

Definisi ini menunjukkan bahawa usul fiqh melibatkan pemahaman terhadap hukum-hukum Islam dan prinsip-prinsip serta cara yang digunakan dalam proses berhukum. Imam Fakhruddin al-Razi membezakan dua jenis *thuruq al-fiqh*: *aqliyyah* dan *sam'iyyah*. Beliau, berbeza dengan pihak Mu'tazilah, berpendapat bahawa *thuruq aqliyyah* tidak boleh digunakan untuk mengetahui hukum dan oleh itu tidak perlu dibincangkan¹³.

Manakala, *thuruq sam'iyyah* terbahagi kepada dua jenis: *manshushah* dan *mustanbathah*. *Thuruq manshushah* dapat berupa perkataan atau perbuatan dari sumber yang tidak mungkin silap, iaitu Allah, Rasul, dan umat jika mereka berijma'. Yang bersumber dari Rasul dan umat dapat berupa perkataan atau perbuatan. Oleh kerana perbuatan tidak menunjukkan makna (implikasi hukum) kecuali jika disokong oleh perkataan, maka perbincangan mengenai *dalalah qauliyyah* diberi keutamaan berbanding *dalalah fi'liyyah*¹⁴.

Namun sebelum membincangkan aspek-aspek *dalalah qawliyyah*, Imam Fakhruddin al-Razi merasa perlu untuk membincangkan persoalan-persoalan bahasa (*lughat*) terlebih dahulu. Ini kerana penggunaan dalil-dalil *manshushah* hanya mungkin dilakukan melalui medium bahasa.

3. Karakteristik, Orisinalitas, dan Kedudukan Kitab Al-Mahshul

Berbeza dengan kitab-kitab ushul fiqh *thariqah al-mutakallimin* sebelumnya, pembahasan dalam 'Al-Mahshul' menggunakan model perdebatan imajinatif (*iftiradhi*), sehingga di satu sisi, dalam setiap persoalan dapat ditunjukkan berbagai kemungkinan pendapat

¹² Fakhruddin Muhammad ibn Umar al-Razi, *al-Mahshul fi Ilm Ushul al-Fiqh*, Riyadh: Maktabah Nazar Mushthafa al-Baz, 1997, juz 1, hal. 80.

¹³ Fakhruddin Muhammad ibn Umar al-Razi, *al-Mahshul fi Ilm Ushul al-Fiqh*, Riyadh: Maktabah Nazar Mushthafa al-Baz, 1997, juz 1, hal. 79-81.

¹⁴ Fakhruddin Muhammad ibn Umar al-Razi, *al-Mahshul fi Ilm Ushul al-Fiqh*, Riyadh: Maktabah Nazar Mushthafa al-Baz, 1997, juz 1, hal. 79-81.

dan argumentasi untuk mendukungnya, dan akan nampak pula sisi kekuatan dan kelemahan masing-masing pendapat tersebut. Namun di sisi lain, model ini membuat kitab 'Al-Mahshul' menjadi tidak mudah dipahami kerana pembacanya dituntut memiliki logika yang kuat dan ketelitian yang tinggi. Malahan, juga tidak begitu mudah untuk menangkap pendapat sebenar Imam Fakhruddin al-Razi. Hal ini disokong oleh ketidak konsistenan beliau dalam mengurutkan perdebatan antara pihak-pihak yang diimajinasi. Beliau sering memulakan perdebatan dengan kata "qila," yang kemudian pendapat tersebut dibantah oleh orang kedua ("*qulta*"), kemudian disanggah oleh beliau sendiri dengan mengatakan ("*qultu*" atau "*qulna*"). Pada akhir perdebatan, sering kali beliau tidak memberikan kesimpulan yang menegaskan apa yang menjadi pendapatnya.

Selain itu, kenyataan bahawa kandungan 'Al-Mahshul' merupakan himpunan dari empat kitab ushul fiqh sebelumnya, juga tidak berarti Imam Fakhruddin al-Razi hanya mengekor pendapat-pendapat para pendahulunya. Perdebatan imajiner yang ditampilkannya menunjukkan analisis kritisnya terhadap pendapat mereka dan *ushuliyyun* lainnya, dan upayanya untuk memilih salah satu pendapat atau mengusulkan pendapat sendiri yang dipandanginya lebih kuat. Kalaupun hanya untuk mendukung pendapat yang sudah ada sebelumnya, argumen-argumen filosofis yang dikemukakan Imam Fakhruddin al-Razi dalam perdebatan itu merupakan sesuatu yang orisinal dari beliau.

Terlepas dari seberapa besar kadar orisinaliti pemikiran yang terdapat dalam *al-Mahshul*, kitab ini telah diakui sebagai karya penting oleh para ulama. Ada banyak sejarawan yang menyebut kitab ini beserta penulisnya dalam kitab-kitab sejarah mereka yang dianggap otoritatif. Di antara mereka ialah Ibnu Khallikan dalam *Wafayat al-A'yan*.¹⁵ al-Dzahabi dalam *Tarikh al-Islam*,¹⁶ Tajuddin al-Subki dalam *Thabaqat Syafi'iyah al-Kubra*,¹⁷ Ibnu Katsir dalam *al-Bidayah wa al-Nihayah*,¹⁸ al-Shafadi dalam *al-Wafi bi al-Wafayat*,¹⁹ Ibnu al-Imad dalam *Syadzarat al-Dzahab*,²⁰ al-Zirikli dalam *al-A'lam*.²¹

Teori 'Am dan Khas dalam Usul Fiqih

1. Teori 'Am

Secara etimologi, 'am bermakna umum, merata, dan menyeluruh. Sedangkan secara terminologi, 'am didefinisikan sebagai lafaz yang menunjukkan makna umum, yang merangkumi satuan-satuan (*afrad*) yang terkandung dalam lafaz tersebut tanpa sebarang

¹⁵ Ahmad ibn Muhammad Syamsuddin ibn Khallikan, *Wafatyat al-A'yan wa Anba' Abna'i al-Zaman*, ... juz 4, hal 248.

¹⁶ Syamsuddin Muhammad ibn Ahmad al-Dzahabi, *Tarikh al-Islam*, Beirut: Dar al-Kitab al-Arabi, 1993, juz 43, hal 211.

¹⁷ Tajuddin Abdul Wahhab ibn Taqiyuddin al-Subki, *Thabaqat al-Syafi'iyah al-Kubra*, ... juz 4, hal. 248.

¹⁸ Abul Fida' Isma'il ibn Umar ibn Katsir, *al-Bidayah wa al-Nihayah*, ... juz 17, hal. 11.

¹⁹ Shalahuddin Khalil ibn Abik al-Shafadi, *al-Wafi bi al-Wafayat*, Beirut: Dar Ihya al-Turats, 2000, juz 4, hal. 175.

²⁰ Abdul Hay ibn Ahmad ibn al-Imad al-Hanbali, *Syadzarat al-Dzahab fi Akhbari Man Dzahab*, Damaskus: Dar Ibnu Katsir, 1986, juz 7, hal. 40.

²¹ Khairuddin ibn Mahmud al-Zirikli, *al-A'lam*, ... juz 6, hal. 313.

pembatasan jumlah tertentu. Sebagai contoh, kata الإنسان, maknanya merangkumi seluruh golongan manusia.

Berikut ini ialah lafaz-lafaz yang menunjukkan makna 'am:

(1) Kata كل (setiap), dan جميع (semua). Seperti dalam Surah al-Thur (52): 21:

كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ

Setiap orang terikat dengan amalan yang diusahakannya.

Dan dalam Surah al-Baqarah (2): 29:

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا

Dialah Allah yang telah menciptakan apa yang ada di bumi kesemuanya untuk kamu.

(2) Kata jamak yang disertai alif dan lam di awalnya. Seperti kata al-walidat (para ibu) dalam Surah al-Baqarah (2): 233:

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَمِّمَ الرِّضَاعَةَ

Dan ibu-ibu hendaklah menyusukan anak-anak mereka selama dua tahun genap bagi sesiapa yang hendak menyempurnakan penyusuan itu.

(3) Kata benda tunggal yang di-ma'rifah-kan dengan alif dan lam. Seperti kata الإنسان dalam Surah al-Ashr (103): 2:

إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ، إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

Sesungguhnya manusia itu benar-benar dalam kerugian, kecuali orang-orang yang beriman dan mengerjakan amalan salih..

(4) Isim syarat (kata benda untuk mensyaratkan), seperti kata ما, من. Sebagai contoh, dalam Surah al-Nisa (4): 92:

وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا

Dan sesiapa yang membunuh seorang yang beriman kerana tersalah, maka (wajiblah dia membayar kaffarah) dengan memerdekakan seorang hamba yang beriman serta membayar diat (tebusan) yang diserahkan kepada ahli (waris) nya, kecuali jika mereka sedekahkan (memaafkannya).

(5) Isim maushul (kata ganti penghubung), misalnya kata التي، الذي. Sebagai contoh, dalam Surah al-Nisa (4): 10:

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا

Sesungguhnya orang-orang yang memakan harta anak-anak yatim secara zalim, sebenarnya mereka itu hanyalah menelan api ke dalam perut mereka. Dan mereka pula akan masuk ke dalam neraka yang menyala-nyala.

(6) Isim nakirah yang dinafikan. Seperti dalam hadis:

لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَبَيْتَةٌ

Tiada lagi hijrah yang berlaku selepas pembebasan kota Makkah, tetapi yang ada ialah jihad dan niat [HR. al-Bukhari dan Muslim].

Lafaz 'am dilihat dari segi dalalah-nya dapat dibagi menjadi tiga macam:

(1) Lafaz "am" yang dimaksudkan secara pasti ialah lafaz "am" yang disertai dengan qarinah (indikator) yang menghilangkan kemungkinan pentakhsisannya. Sebagai contoh, lafaz "am" dalam firman Allah, Surah Hud (11):6:

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا

Dan tidak ada satu pun makhluk yang melata di bumi melainkan Allah yang menjamin rezekinya

Lafaz "am" yang terdapat dalam ayat di atas mengandung dalil keumuman yang *qath'i* (pasti). Ini disebabkan oleh penetapan Allah terhadap rezeki bagi semua makhluk.

(2) Lafaz 'am yang dikehendaki kekhususannya secara pasti ialah lafaz 'am yang disertai dengan *qarinah* yang menghilangkan keumumannya, sehingga yang dimaksud ialah sebahagian dari satuan-satuan. Seperti dalam firman Allah, Surah Ali Imran (3):97:

وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا

Dan Allah mewajibkan ke atas manusia mengerjakan ibadat haji ke Baitullah iaitu bagi sesiapa yang mampu dan berkuasa sampai kepadanya.

(3) Lafaz 'am yang ditakhsiskan iaitu lafaz 'am yang tidak disertai dengan *qarinah* yang meniadakan kemungkinan pentakhsisannya, atau *qarinah* yang menghilangkan *dalalah* keumumannya. Bentuk ini boleh dijumpai dalam kebanyakan nash di mana terdapat *shigat* umum yang tidak tertakhsiskan oleh pelbagai *qarinah*, sama ada *lafzhiyyah* (tekstual), *aqliyyah* (rasional), atau *'urfiyyah* (adat) yang menentukan keumuman atau kekhususan. Lafaz ini secara dzahir menunjukkan makna umum, walaupun mungkin terdapat dalil yang mengkhususkannya. Sebagai contoh, firman Allah dalam Surah al-Baqarah (2):228:

وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ

Dan isteri- isteri yang diceraikan hendaklah menahan diri mereka (daripada berkahwin lain) selama tiga kali quru'.

2. Teori Khas

Secara etimologi, "khas" berarti tertentu. Secara terminologi, "khas" didefinisikan sebagai lafaz yang menunjukkan arti yang telah ditentukan atau spesifik. Makna yang telah ditentukan ini dapat merujuk kepada perorangan, seperti Zaid, atau menunjukkan satu jenis, seperti laki-laki, atau menyatakan bilangan, seperti tiga, sebuah, sekelompok, dan sebagainya.

Para ulama usul fiqh sepakat bahawa lafaz khas dalam nash syara' menunjukkan kepada pengertian yang khas secara *qath'i* (pasti), selagi tiada indikator yang menunjukkan pengertian lain. Contohnya: firman Allah dalam Surah al-Ma'idah (5): 89:

فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَوْ هَلِيكُمُ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ

Maka kaffarahnya ialah memberi makan sepuluh orang miskin daripada makanan yang sederhana yang biasa kamu berikan kepada keluarga kamu, atau memberi pakaian kepada mereka, atau memerdekakan seorang hamba.

Kata "عشرة" (sepuluh) dalam ayat di atas digunakan hanya untuk menunjukkan bilangan sepuluh, tidak lebih dan tidak kurang. Pengertian sepuluh itu sendiri sudah pasti, tidak ada kemungkinan pengertian lain. Seperti itulah setiap lafaz *khas* dalam al-Qur'an dipahami, selama tidak ada dalil yang memalingkannya kepada pengertian lain seperti makna *majazi*.

Teori *Takhsis* dalam Kitab al-Mahshul

1. Pengertian *Takhsis*

Secara etimologi, takhsis berasal dari kata *خصص* yang berarti mengkhususkan atau menentukan²². Secara terminologi, takhsis sebagaimana disebutkan oleh Imam Fakhrudin al-Razi ialah mengeluarkan sebahagian dari apa yang tergolong dalam suatu khitab (pembicaraan). Atau -dalam redaksi lain- mengeluarkan sebahagian dari apa yang ditunjukkan oleh khitab yang sifatnya umum²³. Sebagai contoh, firman Allah dalam Surah al-Ashr (103):1-3:

وَالْعَصْرِ. إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ. إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

Demi masa. Sesungguhnya manusia itu benar-benar dalam kerugian. Kecuali orang-orang yang beriman dan mengerjakan amalan-amalan salih.

Kata "الإنسان" dalam ayat di atas menunjukkan makna umum, artinya merangkumi seluruh golongan manusia, yang mana semuanya berada dalam kerugian. Kemudian, ayat berikutnya menyebutkan pengecualian sebagai salah satu bentuk takhsis. Oleh itu, mengeluarkan sebahagian dari golongan manusia dari keumuman kata "الإنسان," iaitu orang-orang yang beriman dan beramal shalih, menunjukkan bahawa mereka tidak termasuk dalam golongan manusia yang merugi.

2. Pembahagian *Takhsis*

Imam Fakhrudin al-Razi dalam Kitab al-Mahshul, setidaknya telah membagi *takhsis* - dilihat dari dalil *mukhassisnya*- dalam dua macam:

1). *Takhsis Muttasil*

Iaitu *takhsis* yang dalil *mukhassisnya* tersambung dengan khitab (pembicaraan) yang ditakhsis. *Takhsis* muttasil ini memiliki beberapa bentuk:

a. *Takhsis* dengan Istitsna' (pengecualian).

Iaitu mentakhsis keumuman khitab dengan lafaz لا أو yang semakna. Contohnya: firman Allah dalam Surah al-Ashr (103): 1-3:

وَالْعَصْرِ. إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ. إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

Demi masa. Sesungguhnya manusia itu benar-benar dalam kerugian. Kecuali orang-orang yang beriman dan mengerjakan amalan-amalan salih.

Kata "الإنسان" dalam ayat di atas menunjukkan makna umum, iaitu merangkumi seluruh golongan manusia, bahawa mereka semua berada dalam kerugian. Kemudian, ayat berikutnya menyebutkan pengecualian – menggunakan lafaz لا – yang merupakan salah satu bentuk *takhsis*. Sehingga, mengeluarkan sebahagian golongan manusia dari keumuman kata "الإنسان," iaitu orang-orang yang beriman dan beramal shalih, menunjukkan bahawa mereka tidak termasuk dalam golongan manusia yang merugi.

b. *Takhsis* dengan syarat.

Contohnya, bolehnya suami merujuk isterinya dalam masa iddah jika ia menghendaki kebaikan, sebagaimana dalam firman Allah, Surah al-Baqarah (2):228:

²² Ahmad Warson Munawwir, *Kamus al-Munawwir*, Surabaya: Pustaka Progressif, 1997, hal. 343.

²³ Abd al-Hamid Hakim, *Mabadi' Awwaliyyah*, Jakarta: Maktabah al-Sa'adiyah Putra, t.th, hal. 10.

وَيُعَوِّلُهُنَّ أَحَقَّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا

Dan suami mereka berhak merujuk isteri-isteri mereka dalam masa 'iddah mereka sekiranya mereka hendak berdamai.

Ayat di atas menjelaskan bahawa keumuman dibolehkannya rujuk dibatasi dengan syarat bahawa maksud dari rujuk tersebut ialah untuk kebaikan dan kemaslahatan, bukan untuk menimpakan kemudaratan kepada isteri²⁴.

c. Takhsis dengan ghayah (batasan akhir yang dituju). Contohnya: firman Allah dalam Surah al-Baqarah (2): 222:

فَاعْتَرَلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ

Kerana ini hindarilah perempuan (isteri kamu) yang sedang dalam haidh, dan jangan kamu dekati mereka (untuk berjimak) sehinggalah mereka bersuci.

Ayat di atas menjelaskan bahawa perbuatan bersetubuh dengan isteri yang sedang haid hukumnya ialah haram. Namun, keharaman tersebut dibatasi dan berakhir setelah isteri tersebut suci.

d. Takhsis dengan sifat.

Contohnya: firman Allah dalam Surah al-Nisa' (4): 92:

وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا

Dan sesiapa yang membunuh seorang yang beriman kerana tersalah maka (wajiblah dia membayar kaffarah) dengan memerdekakan seorang hamba yang beriman serta membayar diat (tebusan) yang diserahkan kepada ahli (waris) nya, kecuali jika mereka sedekahkan (memaafkannya).

Kata "رقبة" dalam ayat di atas menunjukkan makna umum, iaitu seluruh hamba tanpa mengira agama dan keyakinannya. Namun, apabila kata tersebut disifati dengan kata "مؤمنة", maka maknanya menjadi khusus, iaitu hanya hamba yang beriman sahaja.

2). Takhsis Munfasil

Iaitu *takhsis* yang dalil mukhassisnya terpisah dari khitab (pembicaraan) yang ditakhsis. *Takhsis* munfasil ini memiliki beberapa bentuk, sebagaimana yang disebutkan oleh Imam Fakhruddin al-Razi dalam Kitab *al-Mahshul*. Berikut ialah beberapa bentuk *takhsis munfasil* beserta contohnya:

a. *Takhsis* keumuman nash dengan akal.

Contohnya: firman Allah dalam Surah Ali Imran (3):97:

وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا

Dan Allah mewajibkan ke atas manusia mengerjakan ibadat haji ke Baitullah iaitu bagi sesiapa yang mampu dan berkuasa sampai kepadanya.

Ayat di atas menunjukkan kewajipan melaksanakan ibadat haji ke Baitullah, iaitu bagi orang-orang yang mampu mengadakan perjalanan ke sana. Namun, dari segi akal, anak kecil dan orang gila, meskipun sehat dan kaya, mereka tidak termasuk dalam golongan orang-orang

²⁴ Wahbah al-Zuhaili, *at-Tafsir al-Munir*, Damaskus: Dar al-Fikr al-Mu'ashir, 1418 H, juz 2, hal. 321.

yang mampu, sehingga keluar dari keumuman redaksi *من استطاع*. Oleh kerana itu, anak kecil dan orang gila tidak memiliki kewajiban untuk menunaikan ibadat haji.

b. *Takhsis* keumuman nash dengan indra.

Contohnya: firman Allah dalam Surah al-Naml (27): 23:

إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ

Sesungguhnya aku mendapati ada seorang perempuan yang memerintah mereka dan telah dia diberikan kepadanya segala sesuatu serta mempunyai singgahsana yang besar

Ayat di atas menjelaskan bahawa Ratu Saba' dianugerahi oleh Allah segala sesuatu. Namun, dari segi indra, redaksi "*من كل شيء*" (dari segala sesuatu) tidak mencakup sesuatu yang berada di langit, misalnya. Inilah yang disebut bahawa indra dapat mentakhsis nash.

c. *Takhsis* nash *qath'i* dengan nash *qath'i*.

Takhsis ini memiliki beberapa bentuk, diantaranya:

(1) *Takhsis* al-Qur'an dengan al-Qur'an. Seperti firman Allah dalam Surah al-Baqarah (2): 228:

وَالْمَطْلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ

Dan isteri-isteri yang diceraikan hendaklah menahan diri mereka (daripada berkahwin lain) selama tiga kali quru'.

Ayat ini ditakhsis dengan ayat lain dalam al-Qur'an, iaitu firman Allah dalam Surah al-Thalaq (65): 4:

وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ

Dan perempuan-perempuan yang mengandung, tempoh 'iddahnya ialah hingga melahirkan kandungan mereka.

Jadi perempuan yang diceraikan suaminya dalam keadaan hamil, masa iddahnya ialah sampai melahirkan. Hal ini, kerana ayat ini mentakhsis keumuman ayat cerai dalam Surah al-Baqarah di atas.

(2) *Takhsis* al-Qur'an dengan Sunnah Mutawatirah. Seperti firman Allah dalam Surah al-Nur (24): 2:

الرَّائِبَةُ وَالرَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ

Perempuan dan laki-laki (yang belum berkahwin) berzina maka sebatlah tiap-tiap seorang daripada keduanya seratus kali sebatan.

Ayat ini ditakhsis dengan perbuatan yang mutawatir dari Rasulullah, iaitu pelaksanaan hukuman had rajam bagi pezina *muhshan*.

(3) *Takhsis* al-Qur'an dengan ijma. Seperti firman Allah dalam Surah al-Nisa'(4): 11:

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَى

Allah memerintahkan kamu dalam hal (pembahagian harta pusaka untuk) anak-anak kamu. Bahagian untuk seorang anak laki-laki menyamai bahagian dua orang anak perempuan.

Ayat di atas ditakhsis dengan ijma yang menyatakan bahawa hamba sahaya tidak berhak mendapatkan bahagian warisan.

d. *Takhsis* nash *qath'i* dengan nash *dhanni*.

Takhsis ini juga memiliki beberapa bentuk diantaranya:

(1) *Takhsis* al-Qur'an dengan khabar ahad. Seperti firman Allah dalam Surah al-Nisa' (4): 11:

فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ

Tetapi jika anak-anak perempuan sahaja lebih daripada dua orang maka bahagian mereka ialah dua pertiga daripada harta yang ditinggalkan.

Ayat di atas ditakhsis dengan khabar yang diriwayatkan dari Muhammad ibn Maslamah dan al-Mughirah ibn Syu'bah bahawasannya Rasulullah telah menetapkan bahagian warisan untuk nenek sebesar seperenam.

(2) *Takhsis* al-Qur'an dengan qiyas. Seperti firman Allah dalam Surah al-Nur (24): 2:

الرَّائِيَّةُ وَالرَّائِي فَاجْتِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ

Perempuan dan laki-laki (yang belum berkahwin) berzina maka sebatlah tiap-tiap seorang daripada keduanya seratus kali sebatan.

Ayat di atas ditakhsis dengan qiyas, iaitu bahawa hamba sahaya lelaki cukup didera 50 kali, dengan diqiyaskan kepada hamba sayaha perempuan yang disebutkan dalam ayat lain bahawa hukumannya ialah separuh dari orang yang merdeka. Ayat tersebut ialah firman Allah dalam Surah al-Nisa (4): 25:

فَإِذَا أَحْصَيْنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ

Kemudian apabila mereka bersuami, lalu mereka melakukan perbuatan keji (zina), maka mereka dikenakan separuh daripada (hukuman) seksa yang ditetapkan ke atas perempuan-perempuan yang merdeka (yang tidak bersuami).

Implementasi Teori Takhsish Imam Fakhruddin al-Razi dalam Menafsirkan Ayat Perkahwinan Berbeza Agama

Dalam kitab 'Al-Mahshul' bahagian tiga, yang membahas tentang *al-Umum* dan *al-Khusus*, Imam Fakhruddin al-Razi menguraikan salah satu aspek takhsis. Beliau menyatakan bahawa salah satu bentuk *takhsis* ialah *mentakhsis* dalil yang *qath'i* (pasti) dengan dalil lain yang juga *qath'i*. Sebagai contoh, *takhsis* al-Qur'an dengan al-Qur'an, di mana terdapat dalil yang menunjukkan makna umum dalam al-Qur'an, dan kemudian terdapat dalil lain dalam al-Qur'an yang menunjukkan makna khusus. Imam Fakhruddin al-Razi berpendapat bahawa tidak ada jalan lain dalam hal ini kecuali *mentakhsis* yang umum dengan yang khusus²⁵.

Dalam konteks perkahwinan berbeza agama, implementasi teori takhsis ini dapat dicontohkan dengan mempertimbangkan ayat-ayat yang membahas pernikahan dalam al-Qur'an. Misalnya, jika terdapat ayat yang secara umum mengizinkan perkahwinan antara dua individu, namun terdapat ayat lain yang secara khusus membahas perkahwinan berbeza agama, maka takhsis dilakukan dengan mengutamakan makna khusus ayat yang membahas perkahwinan berbeza agama.

Allah telah berfirman dalam Surah al-Baqarah (2): 221:

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ وَلَا أُمَّةً مُّؤْمِنَةً حَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَا أَعْبَتُكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ حَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَا أَعْبَتُكُمْ أَوْلَيْكُمْ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ
(Wahai orang-orang Islam) Janganlah kamu berkahwin dengan Perempuan-perempuan musyrik, sehingga mereka beriman (memeluk agama Islam). Dan sesungguhnya (berkahwin) dengan hamba perempuan yang mu'min lebih baik daripada perempuan merdeka yang musyrik

²⁵ Fakhruddin Muhammad ibn Umar al-Razi, *al-Mahshul fi Ilm Ushul al-Fiqh*, ... juz 2, hal. 573.

sekalipun keadaannya menarik hati kamu. Dan janganlah kamu kahwinkan (perempuan-perempuan Islam) dengan laki-laki musyrik sehingga mereka beriman. Dan sesungguhnya seorang hamba laki-laki yang beriman lebih baik daripada seorang laki-laki (merdeka) yang musyrik sekalipun keadaannya menarik hati kamu. Mereka (orang-orang yang musyrik) itu mengajak ke neraka sedang Allah mengajak ke surga dan memberi keampunan dengan izin-Nya. Dan Allah menjelaskan ayat-ayat keterangan-Nya kepada manusia supaya mereka mengambil ingatan.

Ayat ini menjadi rujukan hukum dalam isu perkahwinan berbeza agama. Ayat ini menegaskan larangan yang nyata terhadap seorang Muslim yang ingin berkahwin dengan perempuan musyrik, serta larangan bagi perempuan Muslim untuk berkahwin dengan lelaki musyrik. Oleh itu, dalam konteks ini, tiada perbezaan pendapat di kalangan ulama; semuanya bersetuju bahawa ialah haram bagi seorang Muslim untuk berkahwin dengan perempuan musyrik, dan juga haram bagi perempuan Muslim untuk berkahwin atau dikahwinkan kepada lelaki musyrik.

Lalu timbul persoalan yang mencetuskan perdebatan di kalangan ulama, iaitu berkaitan dengan hukum perkahwinan dengan perempuan atau lelaki ahli kitab. Kontroversi ini muncul akibat perbezaan pendapat di kalangan mereka dalam mentafsirkan istilah "musyrik". Sebahagian ulama menyatakan bahawa istilah ini merangkumi ahli kitab, dan oleh itu, keharaman yang dinyatakan dalam ayat tersebut berlaku kepada seluruh golongan musyrik, termasuk ahli kitab. Pendapat ini dipilih oleh Imam Fakhruddin al-Razi. Argumentasinya ialah bahawa golongan Yahudi mengatakan Uzair sebagai anak Allah, dan golongan Nasrani mengatakan Isa sebagai anak Allah. Pernyataan ini dianggap sebagai bentuk syirik yang jelas. Oleh itu, pada akhir ayat yang merincikan perkara tersebut (Surah al-Taubah (9): 31), Allah menyatakan:

سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ

Maha suci Allah daripada apa yang mereka sekutukan

Dari sini, ketika Ibnu Abbas ditanya tentang hukum perkahwinan dengan perempuan ahli kitab, beliau menjawab: syirik mana yang lebih besar daripada seorang perempuan yang menyatakan tuhaninya ialah Isa.

Namun, pendapat lain menyatakan bahawa istilah "musyrik" secara istilah tidak merangkumi ahli kitab. Mereka mengemukakan argumen bahawa Allah telah menyebutkan istilah "musyrik" dan ahli kitab secara bersamaan dalam satu ayat, seperti dalam Surah al-Bayyinah (98): 1:

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ النَّبِيَّةُ

Orang-orang yang kafir daripada Ahli Kitab dan orang-orang musyrik (mengatakan mereka) tidak akan meninggalkan (agama mereka) sehingga datang kepada mereka bukti yang nyata.

Ayat tersebut secara serentak menyebut musyrik dan Ahli Kitab, menunjukkan perbezaan antara keduanya. Ini mengindikasikan bahawa istilah musyrik tidak merangkumi Ahli Kitab.

Dari perbezaan tersebut, timbul perbezaan pandangan dalam memahami ayat tersebut berkaitan dengan perkahwinan dengan perempuan Ahli Kitab atau lelaki Ahli Kitab. Jalan pertama menyatakan bahawa ayat tersebut menunjukkan hukum umum, iaitu larangan untuk

berkahwin dengan perempuan atau lelaki musyrik, yang juga termasuk Ahli Kitab. Walau bagaimanapun, terdapat ayat khusus dalam Surah al-Ma'idah yang mengkhususkan hukum tersebut, iaitu dalam Surah al-Ma'idah (5):5:

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلْلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلْلٌ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّجِدِي أَعْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ

Pada hari ini dihalalkan bagi kamu (memakan makanan) yang baik-baik. Dan makanan (sembelihan) mereka yang dikaruniakan Kitab (Yahudi dan Nasrani) itu ialah halal bagi kamu, dan makanan kamu (pula) halal bagi mereka. (Dan dihalalkan kamu berkahwin dengan) perempuan-perempuan (yang merdeka) yang menjaga kehormatan daripada kalangan perempuan-perempuan yang beriman dan perempuan-perempuan (yang merdeka) yang menjaga kehormatan daripada kalangan orang-orang yang dikurniakan Kitab dahulu sebelum kamu apabila kamu telah membayar mas kahwin mereka dengan maksud menikahi mereka, tidak dengan maksud berzina dan tidak (pula) menjadikan mereka perempuan simpanan. Dan sesiapa yang kafir (ingkarkan syariat Allah dan tuntunan-tuntunanNya) sesudah beriman maka sesungguhnya sia-sialah amal (salih yang telah dikerjakannya) dan di akhirat kelak dia termasuk orang-orang yang rugi.

Ayat di atas dengan jelas menyatakan keharusan bagi kaum Muslimin untuk berkahwin dengan perempuan Ahli Kitab. Imam Fakhrudin al-Razi berpendapat bahawa ayat ini men-takhsis keumuman ayat *tahrim* (pengharaman berkahwin dengan orang yang musyrik) dalam Surah al-Baqarah yang terdahulu. Oleh itu, maknanya ialah diharamkan bagi orang Muslim untuk berkahwin dengan seluruh perempuan musyrik, kecuali perempuan musyrik dari kalangan Ahli Kitab, sebagaimana yang dijelaskan dalam ayat dari Surah al-Ma'idah di atas. Sementara itu, hukum bagi laki-laki Ahli Kitab tetap haram untuk dinikahi berdasarkan larangan umum yang terdapat dalam ayat Surah al-Baqarah yang terdahulu.

Jalan kedua mengemukakan bahawa Surah al-Baqarah ayat 221 hanya melarang perkahwinan dengan perempuan atau lelaki musyrik, tanpa merangkumi hukum yang berhubungan dengan Ahli Kitab. Mengenai Ahli Kitab, penjelasannya disediakan secara terperinci dalam Surah al-Ma'idah ayat 5, yang membenarkan perkahwinan dengan perempuan Ahli Kitab. Namun, hukum berkahwin dengan lelaki Ahli Kitab tidak dinyatakan dalam ayat tersebut atau ayat-ayat lain dalam al-Qur'an. Pihak yang menyokong pandangan ini berpendapat bahawa keharaman berkahwin dengan lelaki Ahli Kitab berasaskan kepada ijma (kesepakatan umat Islam), seperti yang diterangkan oleh Muhammad Abduh dan Ibnu Asyur dalam kitab tafsir mereka.

Kesimpulan

1. Teori *takhsis* merupakan salah satu teori dalam kajian usul fiqh yang digunakan untuk menganalisis nash al-Qur'an, terutama ayat-ayat yang berkaitan dengan hukum. Imam Fakhrudin ar-Razi termasuk di antara para ulama yang membahas secara komprehensif tentang teori *takhsis*. Beliau menguraikan teori ini secara rinci dalam kitabnya *al-Mahshul*, dan menjadikannya sebagai salah satu alat analisis utama dalam menafsirkan ayat-ayat al-Qur'an.

2. *Takhsis* ialah mengeluarkan sebahagian apa yang tergolong dalam suatu khitab (pembicaraan). Dalam menafsirkan nash al-Qur'an teori *takhsis* digunakan untuk mempersempit cakupan makna lafaz yang umum. Secara garis besar *takhsis* menurut Imam Fakhruddin ar-Razi terbagi menjadi dua: (1) *Muttasil*, iaitu *takhsis* yang dalil mukhassisnya tersambung dengan khitab (pembicaraan) yang *ditakhsis*. Dan (2) *Munfasil*, iaitu *takhsis* yang dalil mukhassisnya terpisah dari khitab (pembicaraan) yang *ditakhsis*. Diantara bentuk *takhsis* munfasil ialah *mentakhsis* dalil yang *qath'i* dengan dalil lain yang juga *qath'i*. Sebagai contoh, *takhsis* al-Qur'an dengan al-Qur'an. Iaitu ada sebuah dalil yang menunjukkan makna umum dalam al-Qur'an, lalu ada dalil lain dalam al-Qur'an yang menunjukkan makna khusus. Maka menurut Imam Fakhruddin ar-Razi tidak ada jalan lain dalam hal ini kecuali *mentakhsis* yang umum dengan yang khusus.
3. *Takhsis* ialah proses mengeluarkan sebahagian daripada suatu *khitab* (perbualan). Dalam menafsirkan nash al-Qur'an, teori *takhsis* digunakan untuk menyempitkan cakupan makna lafaz yang bersifat umum. Secara umum, *takhsis* menurut Imam Fakhruddin ar-Razi dibahagikan kepada dua kategori: (1) *Muttasil*, iaitu *takhsis* di mana dalil *mukhassis*-nya bersambung dengan *khitab* yang *ditakhsis*. Dan (2) *Munfasil*, iaitu *takhsis* di mana dalil *mukhassis*-nya terpisah dari *khitab* yang *di-takhsis*. Diantara bentuk *takhsis munfasil* ialah dengan *men-takhsis* dalil yang *qath'i* dengan dalil lain yang juga *qath'i*. Sebagai contoh, *takhsis* al-Qur'an dengan al-Qur'an, di mana terdapat dalil yang menunjukkan makna umum dalam al-Qur'an, kemudian terdapat dalil lain dalam al-Qur'an yang menunjukkan makna khusus. Menurut Imam Fakhruddin ar-Razi, dalam situasi ini, satu-satunya cara ialah dengan melakukan *takhsis* terhadap makna umum dengan yang khusus.
4. Implementasi teori *takhsis* oleh Imam Fakhruddin ar-Razi dalam menafsirkan al-Qur'an dapat dilihat ketika menjelaskan ayat tentang perkahwinan berbeza agama. Ayat 221 dari Surah al-Baqarah dijadikan dasar hukum dalam masalah perkahwinan berbeza agama. Ayat ini dengan tegas melarang laki-laki Muslim menikahi perempuan musyrik, dan juga melarang perempuan Muslim menikahi laki-laki musyrik. Imam Fakhruddin ar-Razi memahami kategori musyrik dalam ayat tersebut mencakup perempuan dan lelaki ahli kitab. Namun, keumuman larangan tersebut dikecualikan dengan ayat 5 dari Surah al-Ma'idah. Oleh kerana itu, larangan tersebut hanya berlaku bagi orang Muslim untuk menikahi seluruh perempuan musyrik, kecuali perempuan musyrik yang berasal dari kalangan ahli kitab, sesuai dengan keterangan dalam ayat dari Surah al-Ma'idah. Namun, hukumnya tetap haram bagi laki-laki ahli kitab untuk dinikahi oleh seorang Muslim, sebagaimana yang terdapat dalam ayat umum Surah al-Baqarah sebelumnya.

Bibliografi

- Abu Syuhbah, Muhammad ibn Muhammad, *al-Madkhal li Dirasatil Qur'anil Karim*, Kairo: Maktabah Sunnah, 2003.
- Baghawi, Abu Muhammad al-Husain ibn Mas'ud, *Ma'alimut Tanzil fi Tafsiiril Qur'an*, Riyadh: Dar Thaibah, 1997.
- Baidan, Nashiruddin, *Metodologi Penafsiran al-Qur'an*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2005.
- Bukhari, Muhammad ibn Isma'il, *Shahih al-Bukhari*, Kairo: Dar Thuqun Najah, 1422.
- Dzahabi, Muhammad Sayyid Husain, *al-Tafsir wal Mufasssirun*, Kairo: Maktabah Wahbah, t.th.
- Dzahabi, Syamsuddin Muhammad ibn Ahmad, *Tarikh al-Islam*, Beirut: Dar al-Kitab al-Arabi, 1993.
- Farmawi, Abdul Hay, *Muqaddimah fi Ilmi al-Tafsir*, Kairo: Universitas al-Azhar, 2001.
- Gharib, Fathi Muhammad, *Raudhatul Bahitsin fi Manahijil Mufasssirin*, Kairo: Universitas Al-Azhar, t.th.
- Ghazali, Abu Hamid Muhammad ibn Muhammad, *Ihya' Ulumiddin*, Beirut: Dar al-Ma'rifah, t.th.
- Hakim, Abd al-Hamid, *Mabadi' Awwaliyyah*, Jakarta: Maktabah al-Sa'adiyah Putra, t.th.
- Ibn al-Imad, Abdul Hay ibn Ahmad al-Hanbali, *Syadzarat al-Dzahab fi Akhbari Man Dzahab*, Damaskus: Dar Ibnu Katsir, 1986.
- Ibn Asyur, Muhammad Thahir ibn Muhammad, *At-Tahrir wat Tanwir*, Tunisia: Ad-Dar At-Tunisiyah, 1984.
- Ibn Faris, Abul Husain Ahmad *Mu'jam Maqayis al-Lughah*, Damaskus: Dar al-Fikr, 1979.
- Ibn Katsir, Abul Fida' Isma'il ibn Umar, *al-Bidayah wa al-Nihayah*, Kaherah: Dar Hajar, 1997.
- Ibn Katsir, Abul Fida' Isma'il ibn Umar, *Tafsir al-Qur'an al-Adzim*, Riyadh: Dar Thaibah, 1999.
- Ibn Katsir, Abul Fida' Isma'il ibn Umar, *Thabaqat al-Syafi'iyyin*, Manshurah: Dar al-Wafa', 2004.
- Ibn Khallikan, Ahmad ibn Muhammad Syamsuddin, *Wafatyat al-A'yan wa Anba' Abna'i al-Zaman*, Beirut: Dar Shadir, 1994.
- Ibn Mandhur, Muhammad ibn Makram Jamaluddin, *Lisanul Arab*, Beirut: Dar Shadir, 1414 H.
- Munawwir, Ahmad Warson, *Kamus al-Munawwir*, Surabaya: Pustaka Progressif, 1997.
- Naisaburi, Muslim ibn al-Hajjaj, *Shahih Muslim*, Beirut: Dar Ihya' al-Turats al-Arabi, t.th.
- Qaradhawi, Yusuf, *Fatawa Mu'ashirah*, Kaherah: Dar al-Qalam, 2000.
- Qathan, Manna' ibn Khalil, *Mabahits fi Ulumil Qur'an*, Riyadh: Maktabah al-Ma'arif, 2000.
- Razi, Fakhruddin Muhammad ibn Umar, *'Al-Mahshul'fi Ilm Ushul al-Fiqh*, Riyadh: Maktabah Nazar Mushthafa al-Baz, 1997.
- Razi, Fakhruddin Muhammad ibn Umar, *Mafatih al-Ghaib* Beirut: Dar Ihya al-Turats al-Arabi, 1420 H.
- Ridha, Muhammad Rasyid, *Tafsir al-Manar*, Mesir: al-Hai'ah al-Mishriyah al-Ammah li al-Kitab, 1990.
- Salim, Abd Muin, dkk, *Metodologi Penelitian Tafsir Maudhu'i*, Makassar: Pustaka al-Zikra, 2011.

- Salim, Abd Muin, *Konsepsi Kekuasaan Politik dalam al-Qur'an*, Jakarta: PT. Grafindo Persada, 1994.
- Shabuni, Muhammad Ali, *Rawa'iul Bayan Tafsir Ayat al-Qur'an*, Damaskus: Maktabah al-Ghazali, 1980.
- Shafadi, Shalahuddin Khalil ibn Abik, *al-Wafi bi al-Wafayat*, Beirut: Dar Ihya al-Turats, 2000.
- Shihab, M. Quraish, *Kaidah Tafsir*, Tangerang: Lentera Hati, 2013.
- Subki, Tajuddin Abdul Wahhab ibn Taqiyuddin, *Thabaqat al-Syafi'iyah al-Kubra*, Kaherah: Dar Hajar, 1413 H.
- Suryadilaga, M. Alfatih, dkk, *Metodologi Ilmu Tafsir*, Yogyakarta: Teras, 2010.
- Suyuti, Jalaluddin Abdurrahman ibn Abi Bakr, *al-Dur al-Mantsur fi Tafsir al-Ma'tsur*, Beirut: Dar al-Fikr, 1983.
- Syaibani, Ahmad ibn Muhammad ibn Hanbal, *Musnad Ahmad*, Beirut: Mu'assasah al-Risalah, 2001.
- Syarbashi, Ahmad, *Yas'alunaka fi al-Din wa al-Hayah*, Beirut: Dar al-Jail, t.th.
- Verhaar, J. M. W, *Asas-Asas Linguistik Umum*, Yogyakarta: Gajah Mada University Press, 1999.
- Zamakhsyari, Abul Qasim Mahmud ibn Amr, *al-Kasyaf an Haqa'iq Ghawamidh al-Tanzil*, Beirut: Dar al-Kitab al-Arabi, 1407 H.
- Zarkasyi, Badruddin Muhammad ibn Abdullah, *al-Burhan fi Ulumil Qur'an*, Beirut: Dar al-Ma'rifah, 1376 H.
- Zirikli, Khairuddin ibn Mahmud, *al-A'lam*, Beirut: Dar Ilm Lilmalayin, 2002.
- Zuhaili, Wahbah, *al-Tafsir al-Munir*, Damaskus: Dar al-Fikr al-Mu'ashir, 1418 H.